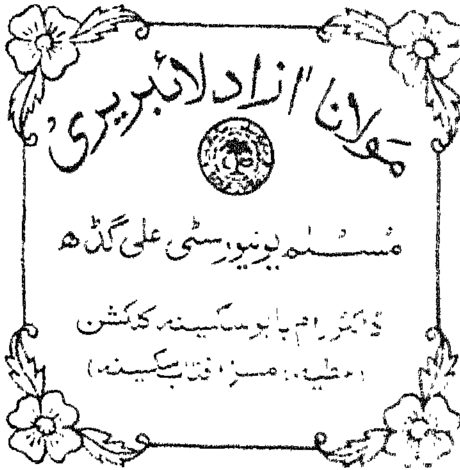


سلسلۂ مطبوعات انجمن اسلام اردو ریسرچ انسٹی ٹیوٹ نمبر ۱

ولی گجراتی

سید ظہیر الدین مدنی

ملنے کا پتہ

انجمن اسلام اردو ریسرچ انسٹی ٹیوٹ

۹۲ ہارنبی روڈ بمبئی ۱

سلسلۂ مطبوعات انجمن اسلام اردو ریسرچ انسٹی ٹیوٹ نمبر (۱)

ولی گجراتی

مرتبہ

ڈاکٹر سید ظہیر الدین مدنی ایم۔ اے، پی، ایچ، ڈی

اسسٹنٹ ڈائرکٹر انجمن اسلام اردو ریسرچ انسٹی ٹیوٹ بمبئی

قیمت [illegible] (ہندوستانی و پاکستانی سکہ)

سنہ ۱۹۵۰ء

فہرست مضامین

دیباچہ

اردو زبان کے سب سے پہلے بڑے شاعر ولی کی شخصیت کے بعض پہلو ایسے ہیں جن پر محققین مختلف رائیں رکھتے ہیں لیکن یہ اختلافات ولی کے حق میں مفید ثابت ہوئے اور انہی اختلافات نے اہل علم کو اس بات پر آمادہ کیا کہ اس کی زندگی سے متعلق ہر قسم کے واقعات جاننے اور اس کے گوناگوں کمالات کی تلاش و جستجو میں حتی الامکان کوشش کریں چنانچہ ولی کے نام اس کے سن ولادت و وفات، وطنیت، مذہب و ملت، علمی قابلیت، اس کے رنگ تغزل اور شاعرانہ فن کاری پر کئی اہل علم نے اپنی تحقیق و کاوش کے نتائج سے اردو ادب میں ایک گراں قدر اضافہ کیا ہے۔

بزم ولی کے شرکت کرنے والوں میں مولانا ڈاکٹر عبدالحق صاحب پیش پیش ہیں جنھوں نے ولی کا سنہ وفات تحقیق کر کے کئی غلط فہمیوں کا خاتمہ کر دیا۔ مولوی صاحب نے انجمن ترقی اردو کی طرف سے کلیات ولی مرتبہ مولانا احسن مارہروی مرحوم شائع کر کے ولی سے دلچسپی رکھنے والوں کے لئے ضیافت طبع کا سامان بہم پہنچایا۔ احسن مرحوم نے بھی کلیات کے مرتب کرنے میں بڑی محنت و کاوش سے کام لیا اور ایک مقدمہ بھی لکھا جو تحقیقی نقطۂ نظر سے بہت مفید ہے اس میں ولی کے مختلف پہلوؤں پر اظہار خیال کیا گیا ہے۔ ان سے بعض باتیں تشنہ بحث رہ گئی اور لسانی پہلو کے پیش نظر ولی کو دکنی قرار دیا گیا۔ یہ دیکھتے ہوئے کہ کلیات کا پہلا اڈیشن نایاب ہے مولوی عبدالحق صاحب نے اسے دوبارہ شائع کیا۔ جامعہ عثمانیہ کے لائق ادیب جناب نور الحسن صاحب ہاشمی نے بہت ہی جامع طریقہ پر ولی کے رنگ تغزل شاعرانہ کمال پر اظہار خیال کیا ہے۔ اس میں جناب ڈاکٹر عبدالستار صاحب صدیقی کا ولی کی زبان پر ...

زمانہ نمبر بھی شامل ہے جس میں دہلوی زبان کا دکن پر اثر دکھایا ہے اور ولی کی زبان اور دہلوی زبان میں مشابہت و مماثلت کو واضح کیا ہے۔ مولوی عبدالحق صاحب پہلے محقق ہیں جنھوں نے بمبئی اور احمد آباد کے کتب خانوں کی مدد سے ولی کا صحیح سنہ وفات دریافت کیا ہے۔ ولی کے سلسلہ میں اہل دکن کی خدمات ناقابل فراموش ہیں۔ انھوں نے ولی کو روشناس کرانے اور اس سے متعلق قریب قریب تمام پہلوؤں پر معلومات بہم پہنچا کر ولی سے اپنی عقیدت مندی کا ثبوت دیا ہے۔ ان اہل علم میں سے جناب ڈاکٹر سید محی الدین صاحب قادری کا نام سرفہرست ہے۔ موصوف ہی کی کوششوں کا یہ نتیجہ تھا کہ ۱۹۳۱ء میں اہل دکن نے بڑے تزک و احتشام کے ساتھ ولی کی دو صد سالہ برسی منائی اور ولی کی شاعری پر مقالے لکھوا کر شائع کیے۔ اس جشن کی یادگار ادبی کا ولی نمبر ہے۔ اس سلسلہ میں دکن کا دوسرا قابل قدر کارنامہ ادارۂ ادبیات کے سلسلۂ مطبوعات کی ایک کڑی "ندرون" ہے۔ یہ جامعہ عثمانیہ کی جماعت ایم۔ اے کی چار طالبات کے مقالات کا مجموعہ ہے۔ ان مقالات میں ولی کے تخیل، اس کے فن شاعری، اس کی معلومات اور متصوفانہ کلام پر شرح و بسط سے بحث کی گئی ہے۔ گجرات میں تقدم کا سہرا غلام محمد منظور شاگرد میاں محمد سے سر ہے جنھوں نے ۱۳۰۵ھ[1] میں ولی کا دیوان مرتب کر کے مقدمہ کے ساتھ شائع کیا۔ اس سلسلہ جناب پروفیسر حبیب ابراہیم صاحب سایانی نے بھی ۱۹۲۱ء میں ولی کا دیوان دہلی سے شائع کیا۔ موجودہ مصنفین میں میرے دوست جناب حسینی پیر صاحب نے رسالہ شہاب[2] میں ولی کے خاندان اور وطن پر اپنی معلومات پیش کر کے تلاش و جستجو کے لیے کافی مواد بہم پہنچایا۔ دوسرے فاضل بزرگ جناب قاضی احمد میاں صاحب اختر جوناگڑھی[3] جنھوں نے ولی کی وطنیت پر محققانہ مقالہ رسالہ معارف مئی گذشتہ میں[4] شائع کر کے ایک طرف اپنے علم و فضل اور تلاش و تحقیق سے اہل ذوق کو مستفید ہونے کا موقع دیا اور دوسری جانب وطنیت کی بحث میں اہل گجرات کی نمائندگی کا حق

---

[1] مطبع حیدری بمبئی [2] ۱۹۳۳ء [3] بابت اکتوبر ۱۹۳۳ء

ادا کیا۔ یہاں جناب یحییٰ تنہا صاحب غازی آبادی کو فراموش نہیں کیا جا سکتا جنہوں نے ولی کے
سنہ وفات پر کافی بحث کی ہے اور اپنے بیان کی تائید میں بڑی عرق ریزی سے کام لیا ہے۔

چونکہ آج تک ولی کے خاندانی حالات پردۂ اخفا میں تھے اس لئے [illegible] اس
بابا آدم کے اجداد اور دوسرے پہلوؤں کے متعلق محققین سخت مغالطے میں مبتلا رہے اور انہوں
نے اس کی وطنیت کا قصر عالی زبان کی بنیاد پر تعمیر کیا۔ بعض اہل قلم نے لسانی پہلو کے پیش نظر ولی کو دکنی
اور رنگ آبادی خیال کیا اور اس کے متبع زبان و کلام کو سفر دہلی اور شاہ گلشن سے ملاقات کا فیض
سمجھا۔ اگر ولی کی زبان کو بنظر تعمق دیکھا جائے تو بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ کسی ایک علاقے سے تعلق نہیں
رکھتی بلکہ گجرات، دکن اور شمالی ہند سب اس کی قلمرو میں شامل ہیں اور یہی لسانی وسعت ولی کی جدت
بیان کا کرشمہ ہے۔ لیکن گجرات کے بعض اہل قلم کے طفیل اب ہمیں ولی کے خاندان، حسب نسب،
دوست احباب، عزیز و اقربا سے پوری واقفیت ہو چکی ہے اور ان امور کے ذریعہ اس کے
گجراتی یا دکنی ہونے کا پیچیدہ مسئلہ بہت آسانی سے حل ہو جاتا ہے۔

بعض محققین نے ولی کو محض شاعر ہی سمجھا اور اسی لئے اس کی سند [illegible]
کوئی جچی تلی رائے پیش نہ کر سکے۔ اگر ولی کے کلام کا بامعان نظر مطالعہ کیا جائے تو اس کی علمی تربیت
کا صحیح اندازہ ہو سکتا ہے لیکن چونکہ [illegible]
کی [illegible] کے ساتھ پابندی نہیں [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

(۱) [illegible] اپریل [illegible]

وفلسفہ، معانی وبیان کی اصطلاحوں کو جس طریقہ پر اپنے کلام میں لاتا ہے اور انھیں اصطلاحوں کو
رسالہ نور المعرفت میں زور انشاپردازی کے خیال سے استعمال کرتا ہے اس سے صاف
ظاہر ہے کہ ولی غیر معمولی صلاحیتوں کا مالک تھا۔

ولی اپنے زمانہ میں ایک مصلحِ زبان کی حیثیت سے آیا تھا وہ شاعر ہونے کے علاوہ
ادب کا نبض شناس بھی تھا اس نے اپنے زمانے کی زبان میں ایک انقلاب پیدا کر دیا فارسی
اور ہندی کے امتزاج سے ریختہ کے مناسب ایک زبان کو رواج دیا اگرچہ ولی سے قبل بھی فارسی
ادب سے کام لیا گیا تھا۔ مگر وہ ناکافی تھا۔ ولی نے فارسی کے سرمایۂ شعر وسخن سے جو فائدہ اٹھایا۔
اس میں ایک خاص توازن پایا جاتا ہے۔ ولی نے سب سے بڑا کام یہ کیا کہ فارسی کے بے شمار
محاورے اردو میں ترجمہ کرکے کچھ اس طرح کھپادئے کہ یہ اردو کے اپنے ہوگئے اس اقدام
سے اردو زبان کو یہ فائدہ پہنچا کہ اس کے الفاظ کے خزانہ میں ایک بیش بہا اضافہ ہوگیا غرض ولی
نے زبان میں تازگی و توانائی پیدا کرنے کے لئے اسے بہترین آلہ بنایا۔

ولی نے ہندوستانی عنصر کو بھی ہاتھ سے جانے نہ دیا۔ اس کے کلام کو بغور دیکھتے
ہیں تو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اس کی کرشمہ آفرین طبیعت نے ایک بڑا خوبصورت امتزاج پیدا
کر دیا ہے۔ کلام میں جہاں ایرانی تیر ونشتر پائے جاتے ہیں وہاں ارجن کے بان بھی چل رہے ہیں
دجلہ وفرات کے مقابلہ میں نربدا و تاپتی کو بھی بہایا ہے۔ بلبل ہزار داستان کی نغمہ سنجیوں کے
سامنے کوئل کی کوک بھی سنائی دیتی ہے۔ رام و لچھمن، کاشی اور ہردوار وید اور برہمن اس
کے کلام کی صنعت گری کو زینت بخشتے ہیں غرض اس کا کلام فارسی کی وجہ سے شام اودھ ہے
تو ہندوستانی عنصر کی وجہ سے صبح بنارس ہے۔ اگر کچھ مدت اور ریختہ کی پرورش اور پرداخت
جنوبی ہند تک محدود رہتی تو ممکن تھا کہ ہندوستانی عنصر کا رنگ اردو نظم پر بہت گہرا چڑھ جاتا

اور شمالی ہند میں پہنچنے کے بعد یہ عنصر فارسی کے ساتھ برابر کا شریک ہوتا۔

اگرچہ شاہانِ دکن کے کُلیات اس حقیقت کے مظہر ہیں کہ ولی سے پہلے بھی صنفِ غزل میں کافی دادِ سخن دی گئی تھی مگر اس کے باوجود یہ ناقابلِ انکار حقیقت ہے کہ ولی کے یہاں اردو غزل ایک ایسے بلند مقام پر پہنچی جو فارسی نظم و نثر کے اساتذہ کے لئے بھی قابلِ رشک ثابت ہوئی۔ ولی سے قبل ریختہ گو کسی قسم کی رومانیت اور تاثیر پیدا نہ کر سکے ان کے مقابلہ میں ولی کے یہاں دوسرا عالم ہے۔ خیالات کی فراوانی، حسن و عشق کی نیرنگیاں، فلسفۂ حیات کے نکات، تصوف کی آمیزش، اندازِ بیان، پاکیزہ زبان اور فن کارانہ صنعت گری نے مل کر اردو غزل کے قالب میں روح پھونک دی۔ غزل میں ولی کا یہ اجتہاد اس کی امتیازی شان ہے اور غزل گو کی حیثیت سے یہ اس کی شاعرانہ عظمت کا ذمہ دار ہے۔ جب اس خضرِ سخن نے آبِ حیات کو غزل کی صورت میں پیش کیا تو ہر طرف سے اس کی رہنمائی کا غلغلہ اٹھا اور شمالی ہند کے معجز بیان اساتذۂ فن نے اس کی رہنمائی کی محض داد ہی نہ دی بلکہ اس کی تقلید کو اپنے لئے باعثِ فخر بھی سمجھا۔

غزل کے ظاہری و معنوی محاسن کی روشنی میں ولی کے کلام کا مطالعہ کیا جائے تو نقشہائے رنگ رنگ نظر آتے ہیں۔ ولی کو ایک باکمال شاعر بنانے میں اس کے ماحول کا بھی بہت بڑا حصہ ہے۔ یہ وہ زمانہ ہے جب ناصر علی سرہندی نے مضمون آفرینی اور استعارات و تشبیہات کی جدت سے دھوم مچا رکھی تھی۔ الفاظ کی تراش خراش اور ترکیبوں کی ندرت بھی اس زمانہ کی ایک خصوصیت تھی۔ ولی کا کلام اس بات کی دلیل ہے کہ یہ ان سے بہت متاثر تھے۔ ولی کا طویل بحروں میں غزلیں کہنا بھی اس اثر کا غماز ہے ولی کے یہاں جانی پہچانی تشبیہوں اور پرانے استعاروں کی کمی نہیں لیکن یہ اس کے شاعرانہ کمال کی بدولت پیچھنگی و فرسودگی کے الزام سے بری ہیں اسی طرح ولی کے یہاں صنائع لفظی

ومعنوی کی کمی نہیں اس کا کلیات ان سے بھرا پڑا ہے لیکن ان کی تکرار سے وہ بدمزگی پیدا ہونے نہیں دیتا۔ ایہام، مراعات النظیر، تضاد، حسن تعلیل، ردالعجز علی الصدر، تجنیس، تنسیق الصفات تلمیح کی بے شمار مثالیں اس کے اشعار میں ملتی ہیں۔ خصوصاً صنعت ایہام کو بہت ہی سلیقہ مندی سے کام میں لیا ہے۔

ہمارا ولی ان صوفی شعرا کے گروہ سے تعلق رکھتا ہے جنھیں تصوف وراثۃً اور صحبتۃً ملا تھا۔ ولی ایک صوفی خاندان کا چشم و چراغ تھا یہ جب سن شعور کو پہنچا تو اپنے ارد گرد صوفیوں ہی کو پایا۔ اس کے کان اہل اللہ کے نعروں سے بچپن ہی سے آشنا ہو چکے تھے ولی کا وہ زمانہ ہے جب احمد آباد میں مشائخ کا سکہ چلتا تھا۔ تمام سلسلوں کے خدا رسیدہ شیوخ موجود تھے علامہ شاہ وجیہ الدین قدس سرہٗ کا مدرسہ اور علوم کے دوسرے سرچشمے تشنگان علوم کو سیراب کر رہے تھے۔ ایسے ماحول اور ایسی صحبتوں کی وجہ سے ولی کے خمیر میں جو صلاحیت تھی اسے ترقی پانے کا موقع مل گیا اور مولانا شیخ نورالدین صدیقی سہروردی قدس سرہٗ کی توجہ خاص نے سونے پہ سہاگہ کا کام کیا۔ اتفاق سے ولی نے زمانہ بھی سیاسی شورشوں اور انقلابوں کا پایا۔ مرہٹوں نے گجرات پر پے در پے حملے کرنے میں کوئی کسر اٹھا نہ رکھی تھی۔ گجرات کا امن رخصت ہو چکا تھا۔ دکن میں بیجاپور اور گولکنڈا برسوں کی کشمکش کے بعد اورنگ زیب کے ممالک محروسہ میں شامل ہو چکے تھے۔ ادھر اورنگ زیب کی آنکھیں بند ہوئیں ادھر تخت و تاج کے لئے تلواریں میان سے نکل آئیں۔ دوسری طرف خانہ جنگیوں کو دیکھ کر مراٹھوں نے پھر سر اٹھایا۔ غرض ولی نے یہ سب کچھ آنکھوں سے دیکھا تھا۔ یہ ایک زمانہ ہوتا ہے جب لوگ قہر الٰہی سے مذہب میں پناہ ڈھونڈھتے ہیں اور ایسے وقت میں داتا دینا مذہب کا ہی پرچار کرتے ہیں ولی کے دل پر بھی دنیا کی بے ثباتی اور جاہ و حشمت کی بے وقعتی نے ضرور اثر کیا ہوگا۔ ولی کو

خدا نے شعر گوئی کا فن بھی عطا کیا تھا اس نے اس عطیۂ الٰہی سے پورا فائدہ اٹھایا اور کہیں کہیں مجاز کے رنگ میں حقیقت کو پیش کیا۔

جب ہم ولی کے کلام کا مطالعہ اس نقطۂ نظر سے کرتے ہیں تو بادی النظر میں معلوم ہوتا ہے کہ ہر رستے دفتر پست معرفت کردگار مگر ایسا کہنا ولی سے انصاف نہ ہوگا۔ ولی کے کلام کا بیشتر حصہ تو یقینی اسی دنیا کے عشق و ہوس سے تعلق رکھتا ہے۔ کلام میں کچھ حصہ صوفیانہ رنگ میں پایا جاتا ہے۔ چوں کہ فلسفہ و اخلاق تصوف سے گہرا تعلق رکھتے ہیں اس لئے اس نوع کے بھی اشعار ملتے ہیں۔ غرض ولی صوفیوں کے ماحول میں پرورش پایا تھا اور خود صوفی منش تھا اس لئے اس نے اس رنگ میں جو کچھ کہا ہے وہ بے جان اور رسمی نہیں ہے۔ اس کے جذبات مستعار نہیں معلوم ہوتے۔ ان میں عارفانہ سرمستی اور آزاد منشی جلوہ گر ہے۔

اگرچہ ولی غزل گو شاعر تھا لیکن اس نے تمام مروّجہ اصناف سخن میں طبع آزمائی کی ہے۔ اس نے کوئی طویل طویل مثنوی نہیں کہی اس کے باوجود اس کی مثنویوں میں روانی و سلاست پائی جاتی ہے اور ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر ولی مثنوی پر زیادہ توجہ مبذول کرتا تو بہت کامیاب مثنوی گو شاعر ہوتا اور اپنی پختگی اور کہنہ مشقی کا بہترین ثبوت دیتا۔ ولی نے کسی بادشاہ یا امیر کی شان میں قصیدۂ مدحیہ نہیں کہا مگر اس صنف میں اس نے اپنی جودت طبع کے لئے حمد و نعت اور پیران طریقت کی ثنا و صفت کو اختیار کیا ہے۔ اس کے قصائد سے اس کی قادر الکلامی ظاہر ہوتی ہے اور اگر ولی اس طرف متوجہ ہوتا تو ممکن تھا کہ سودا سے قبل ولی کو قصائد کا بادشاہ سمجھا جاتا۔ اس کے دو تین قصید سے عرفی کے تتبع میں لکھے گئے ہیں اور ایک قصیدہ میں تو وہ عرفی کے ایک مشہور مصرع کی تضمین بھی کرتا ہے کہ

این قصیدہ بیسا نخی بود نہ دیوانی

موجودہ تصنیف میں ہم نے ولی کے بعض خاص پہلوؤں کو موضوع بنایا ہے۔ اب تک ولی کی زندگی کے مختلف پہلوؤں پر اہل قلم نے جو پیش رفت کی ہے ان میں ولی کے سوانح حیات ولی کی وطنیت اس کی استعداد علمی و فارسی دانی اور اس کے کلام میں ہندوستانی عنصر اہم موضوع ہیں۔ ان پہلوؤں کا ولی کی شاعری سے بہت گہرا تعلق ہے اور انھیں غیر معمولی لیاقتوں نے ولی کو ایک مجتہد، بے مثل شاعر اور امام غزل بنایا۔ یہ کہنا مشکل ہے کہ اگر ولی ان گوناگوں خوبیوں کا مالک نہ ہوتا تو اس کے کلام کی کیا حیثیت اور کیا وقعت ہوتی لیکن بلا تامل کہا جا سکتا ہے کہ اگر ولی علوم و فنون اور زبان کے نشیب و فراز سے کما حقہٗ واقف نہ ہوتا تو قدرتی شاعر ہونے کی وجہ سے ایک طومار نویس تو ہوتا مگر نہ تو یہ لسانی وحدت قائم کرنے میں کامیابی حاصل کرتا نہ اس کے کلام میں تازگی و جدت لطیف ذوق سلیم اور شاعرانہ سلیقہ مندی کا نمونہ ہوتا۔

چونکہ ولی کی شاعری اور اس کے مختلف پہلوؤں پر بعض اہل قلم نے داد تحقیق دی ہے سر دست ان پہلوؤں کو ہم نے اس کتاب میں شامل نہیں کیا ہے۔ انشاء اللہ آئندہ کسی وقت اگر حالات نے مساعدت کی تو بقیہ پہلوؤں پر بھی روشنی ڈالنے کی کوشش کی جائے گی۔

کتاب کے مختلف مضامین میں سے "ولی کی علمی استعداد" اور "فارسی کے مرغوب شعرا"، وہ مضامین ہیں جو رسالہ اردو بابت جنوری ۱۹۴۷ء میں شائع ہو چکے ہیں۔ بقیہ مضامین اب تک شرمندۂ اشاعت نہیں ہوئے تھے۔

یہاں اردو ریسرچ انسٹی ٹیوٹ کے اغراض و مقاصد اور لائحۂ عمل کا مختصر طور پر ذکر کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے کیونکہ پیش نظر کتاب اسی لائحۂ عمل کو عملی جامہ پہنانے کی پہلی کوشش ہے۔

۱۹۴۷ء میں اس کے قیام کے بعد سے انسٹی ٹیوٹ اپنی منزل مقصود کی طرف تیزی سے

بڑھ رہا ہے۔ اس کے لائحۂ عمل کے پیشِ نظر ایک سہ ماہی رسالہ کا اجرا کیا گیا جسے اہل علم اور ارباب ذوق نے پسندیدگی کی نظر سے دیکھا۔ نوائے ادب کا سب سے اہم مقصد یہ ہے کہ گجرات کے متعلق قدیم اردو کے کارنامے جو اب تک منظر عام پر نہیں آئے ہیں انھیں مضامین کے ذریعہ روشناس کرایا جائے۔ نوائے ادب میں مثنویوں کا سلسلہ اسی مقصد سے تعلق رکھتا ہے۔ یہ دیکھ کر مسرت ہوتی ہے کہ گجرات کے قدیم ادب سے دل چسپی رکھنے والے حضرات بھی اس طرف متوجہ ہوئے ہیں اور مثنویوں پر مضامین سپرد قلم کر رہے ہیں۔

انسٹی ٹیوٹ کا سب سے اہم کام تلاش و تحقیق ہے اگرچہ چند اسباب کی وجہ سے اس کی رفتار بہت دھیمی ہے تاہم اسے نظر انداز نہیں کیا گیا۔

سلسلۂ تصنیف و تالیف انسٹی ٹیوٹ کے لائحۂ عمل کا ایک اہم جزو ہے۔ حالات ناسازگار ہونے کے باوجود اب یہ طے کیا گیا ہے کہ ہر سال کم از کم ایک کتاب شائع کی جائے۔ موجودہ کتاب "ولی گجراتی" (ولی کی زندگی کے بعض پہلو) اس سلسلہ کی پہلی کڑی ہے۔ اُمید ہے کہ تلاش و تحقیق سے دل چسپی رکھنے والے حضرات اور اہل ذوق ہماری اس کوشش کو بنظر استحسان ملاحظہ فرمائیں گے۔

انسٹی ٹیوٹ اپنی تمام کارگذاری کے لئے جناب سید شہاب الدین صاحب دسنوی جنرل سکریٹری انجمن اسلام بمبئی کا مرہون منت ہے۔ صاحب موصوف نے انسٹی ٹیوٹ کے معاملات میں جس دل چسپی کا اظہار کیا ہے اور کارپردازوں کی جس طرح حوصلہ افزائی فرمائی ہے اس کے لئے ہم ان کے تہ دل سے شکر گذار ہیں۔ یہاں صوبۂ بمبئی کی حکومت کے ارباب حل و عقد کی کشادہ دلی اور بے تعصبی کا ذکر بھی بے جا نہ ہوگا۔ حکومت بمبئی کی طرف سے ہر سال انسٹی ٹیوٹ کو ایک گراں قدر رقم بطور گرانٹ کے ملتی ہے۔

آخر میں میں پروفیسر سید نجیب اشرف صاحب ندوی اور جناب محمد ابراہیم صاحب ڈار کا بہت شکر گذار ہوں کہ ان دونوں حضرات نے ناچیز کو اپنے علم و فضل سے استفادہ کرنے کا کافی موقع دیا۔ جناب فضل اللہ صاحب فاروقی، ناظم کتب خانہ اور احمد ملک طاسے ایم اے کا بھی شکریہ ادا کرتا ہوں کہ انھوں نے کتابت اور طباعت کی منزلوں میں راقم کی کافی امداد کی ہے۔

سید ظہیر الدین مدنی

بمبئی۔ ۱۲ مارچ ۱۹۵۰ء

۱

ولی کا زمانہ

خاکدانِ ہندوستان پر مسلمانوں نے سات سو سال اپنی حکومت کا پرچم لہرایا۔ اس دور میں اکبر جیسے کشور ستاں اور شاہجہاں جیسے ہردلعزیز پادشاہ گذرے مگر اس دور میں اورنگ زیب کا عہد ہر حیثیت سے اہمیت رکھتا ہے۔ سلطنت تیموریہ اسی دور میں معراج کمال کو پہنچی اور اسی کے بعد خاندان مغلیہ کے بدر حکومت میں کاہیدگی شروع ہوگئی۔ سلطنت مغلیہ کا استحکام و عروج، رعب و جلال تمکین و وقار اور عظمت و حشمت اورنگ زیب کے تدبر، سیاست دانی اور انصاف پسندی کا نتیجہ تھا لیکن زوال حکومت کے جراثیم بھی اسی فرمانروا کے عہد حکومت میں پرورش پائے جو اورنگ زیب کے عزم و حزم کے سامنے پوری طرح اپنا زہر پھیلا نہ سکے مگر اس شہنشاہ والا تبار کی آنکھیں بند ہوتے ہی ایسی تحریکیں رونما ہوئیں اور ایسے شگوفے پھوٹے کہ جن پر قابو پانا کسی کے بس کی بات نہ تھی اور حقیقت یہ ہے کہ اورنگ زیب کے بعد خاندان تیموریہ میں کوئی ایسا صاحب عقل و فراست اور صاحب سیف و قلم پیدا بھی نہ ہوا جو اتنی وسیع سلطنت اور مختلف مذاہب و اقوام کے ملک پر اپنی رائے و تدبیر یا سنان و شمشیر سے اپنا اقتدار قائم رکھ سکتا۔ اس عروج و استحکام کا دوسرا سبب یہ ہے کہ اورنگ زیب وہ خوش قسمت بادشاہ تھا جس نے اتنی طویل عمر پائی کہ وہ اپنے ارادوں کو عملی جامہ پہنانے کی کوششوں میں بڑی حد تک کامیاب ہوا۔

آیئے اس کے پنجاہ سالہ دور پر ذرا غائر نظر ڈالیں۔

۱۶۵۵ء کی ۸ر ستمبر کو شاہجہاں بیمار پڑا۔ علالت کی خبر کا پھیلنا تھا کہ حقدار تیموری شہزادوں نے ریشہ دوانیاں شروع کردیں۔ دارا شکوہ شاہجہاں کے حضور میں تھا چوں کہ شاہجہان دارا شکوہ پر اپنی مہربانیوں اور شفقت پدرانہ کی بارش برسا رہا تھا اس لئے اس نے دارا کو اجازت دے رکھی

تھی کر وہ دار الخلافہ میں رہ کر نائبوں کے ذریعے سے اپنے علاقوں میں حکومت کے کام انجام دے۔
اس کے برعکس شاہ شجاع کو بنگالہ کی صوبہ داری تفویض کی گئی تھی، مراد کو گجرات کا صوبہ دار بنا دیا تھا
اور اورنگ زیب کو دکن کے دور دیس میں مصروف کار رکھا۔ شجاع نے باپ کی بیماری کی خبر سنتے ہی
اپنی بادشاہت کا اعلان کر دیا اور کثیر فوج کے ساتھ آگرہ کی طرف بڑھنا شروع کیا، شاہجہاں کی طبیعت
ایک ہی ہفتہ میں سنبھل گئی اور وہ اطبا کے مشورہ سے دہلی کی گرم آب و ہوا میں سے آگرہ چلا آیا تھا۔
اگرچہ شاہجہاں نے آگرہ میں دربار منعقد کیا تاکہ رعایا کو یہ پتہ چل جائے کہ بادشاہ زندہ ہے تمام شہزادوں
کو بھی واپس لوٹ جانے کے لیے خطوط لکھے لیکن سب کچھ بے سود ثابت ہوا۔ آخر دارا نے اپنے
بیٹے سلیمان شکوہ کو بائیس ہزار کی فوج دے کر شجاع کے مقابلہ میں روانہ کیا۔ اس وقت تک شجاع پٹنہ
اور الہ آباد ہوتا ہوا بنارس تک پہنچ چکا تھا۔ بنارس کے قریب بہادر پور ۱۶ فروری ۱۶۵۸ء میں شجاع
اور سلیمان شکوہ صف آرا ہوئے۔ شجاع نے اس جنگ میں زک اٹھائی اور بنگالہ کا رخ کیا۔ سلیمان شکوہ
نے شجاع کا تعاقب کیا۔

دکن میں اورنگ زیب اور گجرات میں مراد بھی خاموش نہیں بیٹھے، ۱۶۵۷ء نومبر میں مراد
نے گجرات کے صدر مقام احمد آباد میں بادشاہت کا اعلان کر دیا اور اسی سال دسمبر میں دربار منعقد کر کے
خیر خواہوں اور افسروں کو مناصب و خطابات عطا کئے۔ چوں کہ تخت و تاج حاصل کرنے تک زر کثیر کی
ضرورت تھی احمد آباد کے نگر سیٹھ شانتی داس سے مراد نے پانچ لاکھ پچاس ہزار روپیہ قرض لیا
اور اپنے خاندان کے تمام افراد کو قلعہ چاپانیر میں چھوڑتا ہوا سورت کی طرف بڑھا۔ سورت کے قلعہ
پر قبضہ کر کے اس شہر سے قریب سات لاکھ روپیہ فراہم کیا۔ مراد نے اسی اثناء میں شاہ ایران سے بھی
سازباز شروع کی اور اس کام کو انجام دینے کے لئے تقرب خاں کو ایران روانہ کیا۔
اورنگ زیب نے اب تک اس بارے میں کوئی اقدام نہ کیا۔ دارا کو اگر کسی کا خوف

تھا تو وہ اورنگ زیب کا تھا۔ دارا نے اورنگ زیب کو نہتا کرنے کے خیال سے دکن سے بڑے بڑے افسروں کو دہلی چلے آنے کا حکم دیا۔ مہابت خاں چھترسال وغیرہ تو اورنگ زیب کو بلا اطلاع دیئے دکن سے دارالخلافہ کے لئے روانہ ہو گئے۔ جب کہ بیجاپور کی مہم میں اورنگ زیب الجھا ہوا تھا۔ ان حالات میں بھی اورنگ زیب نے ظاہراً طور پر شاہجہاں کو شکایت کا موقع نہیں دیا مگر اپنی تیاری میں بھی کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھا۔ اورنگ زیب نے ایک طرف میر جملہ کو اپنا طرفدار بنا لیا اور دوسری طرف مراد سے نامہ و پیام کا سلسلہ شروع کیا۔ اور دونوں بھائیوں میں ملک کی تقسیم کے لئے عہد و پیمان بھی ہو گئے۔ مراد بخش گجرات سے اوجین کی طرف بڑھا اور دکن سے اورنگ زیب نے طبل کوچ بجایا۔ ۱۶۵۸ء کے ماہ اپریل میں اورنگ زیب اور اُدھر سے مراد بخش دیپال پور پہنچے دونوں شہزادوں نے یک جہتی و یگانگت کا اظہار کیا عہد و پیمان بالمشافہ طے ہوئے اور دیپال پور سے دونوں اوجین کی طرف بڑھے۔

شاہجہاں نے آگرہ سے راجہ جسونت سنگھ اور دوسرے اعلیٰ افسروں کی کمان میں ایک فوج اجین روانہ کی۔ راجہ کو شاہجہاں نے یہ ہدایت کی تھی کہ جنگ و جدال سے قبل شہزادوں کو اتمام حجت کے طور پر ہر طرح صورت حال سمجھائی جائے۔ اگر شہزادے واپس لوٹ جائیں تو بہتر ورنہ بہ صورت دیگر شمشیر کے زور سے اقدام کو روکا جائے۔ راجہ جسونت سنگھ اور قاسم خاں اجین کے قریب پہلے ہی سے مقام دھرمات تجویز کر چکے تھے۔ جب اورنگ زیب اور مراد کی فوجوں کی آمد کا غلغلہ سنا تو راجہ کو فکر لاحق ہوئی۔ ادھر اورنگ زیب جیسے کار دیدہ کے مقابلہ میں پہلے پس و پیش کرنے لگا لیکن چار و ناچار اسے صف آرا ہونا پڑا۔ عاقل خاں کا بیان ہے کہ اورنگ زیب نے راجہ کو پیغام بھیجا کہ شہزادگان کا مقصد جہاں پناہ کی عیادت کے لئے آستانہ پر حاضری دینا ہے اس لئے مناسب یہ ہے کہ وہ جنگ کا ارادہ ترک کر دے لیکن راجہ نے جواب میں کہلا بھیجا کہ چونکہ وہ اسی امر خاص کے لئے بھیجا گیا ہے اور اس کا واپس جانا جہاں پناہ کی خوشنودی کا باعث نہ ہوگا

ر آنحضرت داورنگ زیب ؒدکن کی طرف مراجعت کریں تو وہ واپس لوٹ جائے
ر اگر آنحضرت اس بات پر راضی نہیں تو گستاخی کے لئے معذور ہوں۔

بالآخر دوسرے روز صبح دونوں فوجیں صف آرا ہوئیں اور نقارۂ جنگ گونجنے
کا میدان کارزار گرم ہوا۔ نصف النہار تک راجپوت بڑی جانبازی سے لڑے مگر اس وقت
ے شاہی فوج کے کئی مسلمان اور راجپوت سردار کام آچکے تھے۔ راجہ جسونت سنگھ نے جب
تھ سے بازی جاتے دیکھی تو خلاف رسم جوانمردی میدان کارزار چھوڑ دیا اور شرمندگی کی وجہ سے
گر جانے کے بجائے مالوہ چلا گیا۔ شاہی فوج نے بھی میدان سے بھاگنا شروع کر دیا اور تھوڑی دیر
ساورنگ زیب کی فوج میں فتح و نصرت کا غلغلہ بلند ہوا۔

شاہجہاں اس دوران میں دہلی جا رہا تھا راستہ ہی میں اسے شکست کی خبر ملی۔ دارا کے اصرار
شاہجہاں آگرہ کو لوٹ گیا۔ اگرچہ شاہجہاں اس خون ریزی کو کسی طرح روکنے کے خیال سے خود اپنی
ج ظفر موج کے ساتھ میدان جنگ میں جانا چاہتا تھا اس صورت میں شاہجہاں کو یقین تھا کہ شہزادے
ں کے مقابلہ میں ہتھیار ڈال دیں گے مگر دارا کی کوتاہ اندیشی کی وجہ سے شاہجہاں اپنے خیال کو
لی جامہ پہنا نہ سکا۔ شاہجہاں دارا کے ہاتھ میں گویا قید تھا اور کچھ نہ کر سکتا تھا۔ دارا نے اس خیال
سے کہ وہ اورنگ زیب کو بہ آسانی شکست دے دیگا فوراً کوچ کے لئے تیاری کا حکم دیا۔ دارا
نے قلعہ سے چلتے ہوئے فاتحۂ خیر پڑھا اور قدم بوسی بجالایا۔ شاہجہاں قلعہ پر سے بڑی دیر تک اپنے
بیٹے کی روانگی پر فوج کے جاہ و حشم کا نظارہ کرتا رہا۔ دارا ۱۶۵۸ء کی ۱۸ مئی کو ایک لاکھ فوج کے
ساتھ دھول پور کی طرف روانہ ہوا دھول پور پہنچ کر اس مقام کے زمینداروں کی مدد سے دریائے
چنبل کے راستوں اور گھاٹوں پر توپیں نصب کرا دیں تاکہ تمام راہیں مسدود ہو جائیں اور اورنگ زیب
دریائے چنبل عبور نہ کر سکے لیکن اورنگ زیب دارا سے بہت زیادہ دوربین اور تجربہ کار تھا

اس نے ایک غیر معلوم راستہ سے فوج کے ساتھ دریا عبور کر کے سموگڈھ میں مقام کیا۔ اس اثنا میں جہاں آرا نے خط کے ذریعہ اورنگ زیب کو سمجھانے کی بڑی کوشش کی مگر اورنگ زیب اس سے متاثر نہ ہوا اور خط کا نہایت معقول جواب لکھ بھیجا ۱۶۵۸ء کی ۲۹ مئی کو صبح مخالف فوجیں میدان میں صف آرا ہوئیں۔ دارا نے بہت زوروں سے اورنگ زیب کے لشکر پر حملہ کیا۔ اورنگ زیب چونکہ نبرد آزما تھا مدافعانہ لڑتا رہا۔ راجپوت سرداروں نے باری باری سے مراد اور اورنگ زیب کے ہاتھیوں پر مردانہ وار حملے کئے مگر ان میں سے ایک بھی اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہوا اور ہر ایک نے اپنی جان سے ہاتھ دھویا۔ جب اورنگ زیب نے دارا کی فوج کی بے ترتیبی دیکھی تو جارحانہ حملہ کر دیا۔ میدان میں دارا کا ہاتھی قابو سے باہر ہو گیا دارا نے فوراً ہاتھی چھوڑ دیا اور گھوڑے پر سوار ہو گیا۔ دارا نے میدان میں یہ اجتہادی غلطی کی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جیسے ہی سپاہیوں نے دارا کے ہاتھی کا ہودہ خالی پایا تو سمجھے کہ دارا کام آچکا ہے۔ سپاہی بد دل ہوئے اور میدان چھوڑنا شروع کر دیا۔ نوبت یہاں تک پہنچی کہ خود دارا کو بھی میدان چھوڑنا پڑا۔ دارا رات ہی رات آگرہ پہنچا اور اپنی حویلی میں تھوڑی دیر توقف کیا۔ شاہجہاں کو اس شکست اور دارا کی آمد کی اطلاع پہنچی تو اس نے دارا کو طلب کیا مگر دارا نے حاضری سے پہلوتہی کی اور اسی رات پچھلے پہر دہلی روانہ ہو گیا۔

اورنگ زیب اس فتح کے بعد دوسرے ہی روز آگرہ پہنچا اور شہر کے قریب اپنی مظفر و منصور فوج کے ساتھ باغ نور محل میں قیام کیا۔ چوں کہ بخت و فیروزی اورنگ زیب کے آستانہ پر ناصیہ فرسا تھے شاہی ملازمین و مقربین اس ابو المظفر کے در دولت پر تحفہ مبارکباد لے کر پہنچتے اور انعام و منصب سے سرفراز ہوتے۔ شاہجہاں نے اورنگ زیب کے ساتھ نامہ و پیام کا سلسلہ جاری کیا۔ اسی موقع پر شاہجہاں نے تحفتاً ایک شمشیر بھیجی تھی جس پر عالمگیر کندہ تھا۔ اورنگ زیب باپ کی قدمبوسی کے لئے جانے کا ارادہ کر چکا تھا لیکن چند معتبر ذرائع سے اسے معلوم ہو گیا کہ شاہجہاں کی نیت میں فتور ہے اس لئے اورنگ زیب نے ارادہ

بدل دیا اور قلعہ کے محاصرہ میں سختی کر دی اور رسد پر بھی پہرے لگا دیئے۔ جب شاہجہاں نے ہر طرح اپنے آپ کو عاجز و مجبور پایا تو بادل ناخواستہ قلعہ کی چابیاں اورنگ زیب کے حوالے کر دیں۔ اورنگ زیب نے قلعہ کا قبضہ لیا شاہجہاں کو قید کیا اور زمام حکومت اپنے ہاتھ میں لے لی۔

شاہجہاں دارا کی محبت میں اس قدر دیوانہ تھا کہ بہ حالت قید و بند بھی اس نے پنجاب کے صوبیدار مہابت خاں کو لکھ بھیجا کہ وہ دارا کی اعانت و استعانت میں کمی نہ کرے۔ ادھر اورنگ زیب کے بیٹے محمد سلطان کو بہکانا شروع کیا کہ وہ اپنے چچا شجاع سے ساز باز کر کے اورنگ زیب کا کام تمام کر دے مگر شاہجہاں اپنی ان کوششوں میں کامیاب نہ ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ آخری زمانہ میں اورنگ زیب کی طرف سے شاہجہاں کا دل صاف ہو گیا تھا اور شاہجہاں کی وفات یعنی ۱۰۷۶ھ ۱۶۶۶ء تک آپس میں تعلقات خوش گوار رہے۔

سموگڑھ کی جنگ میں ظفریابی اور سیاست دانی نے اورنگ زیب کے اثر و اقتدار کو دو چند کر دیا تھا۔ یہ بات مراد کو کھٹکنے لگی ادھر حاشیہ نشینوں نے اورنگ زیب کے خلاف مراد کے کان بھرنا شروع کیا کہ اورنگ زیب کا قصد دہلی مصلحت سے خالی نہیں وہاں پہنچ کر یہ اپنی بادشاہت کا اعلان کرنا چاہتا ہے اور حقیقت کی بنیاد اس بات پر رکھی کہ اورنگ زیب نے اسے آگرہ میں کچھ دن آرام و استراحت میں بسر کرنے کا مشورہ دیا تھا چونکہ مراد جنگ سموگڑھ میں بہت زخمی ہو گیا تھا۔ مراد سادہ لوح تھا، باتوں میں آگیا اور اورنگ زیب کے پیچھے پیچھے اپنے لشکر کے ساتھ منزلیں طے کرتا رہا۔

مراد کی حرکات و سکنات دیکھ کر اورنگ زیب کو اس کے بہی خواہوں نے یہ مشورہ دیا کہ ابھی زیادہ اہم کارگذاری درپیش ہے اور مراد بخش کی حرکتیں باعث تردد ہیں اس لئے شہزادے کو قید کر دیا جائے۔ اورنگ زیب نے مراد کو صلاح و مشورہ اور شوق ملاقات کے بہانہ سے یاد کیا مراد بھی فوراً جانے کیلئے آمادہ ہو گیا لیکن اس کے ہوا خواہوں نے یہ کہہ کر جانے سے باز رکھا کہ اورنگ زیب کی نیت خراب ہے۔ اس وقت مشیروں کے اصرار پر مراد نہیں گیا مگر ایک روز اورنگ زیب کا

نور الدین نامی ایک خادم مراد کے خیمہ میں پہنچا اور یہ اطلاع دی کہ اورنگ زیب نہایت شدید دردِ شکم میں مبتلا ہے اور وہ اپنے بھائی کے شوقِ ملاقات میں تڑپ رہا ہے۔ مراد اپنی سادہ لوحی کی وجہ سے اس خبر کی بلا تصدیق کئے فوراً اورنگ زیب کے خیمہ پر پہنچا۔ یہاں بڑے تپاک سے مراد کا استقبال کیا گیا اس کے ملازمین کو اندر جانے نہ دیا اور مراد کو اندر لے جایا گیا۔ خود اورنگ زیب تعظیم کو اٹھا کچھ دیر گفتگو ہونے کے بعد مراد کے سامنے شاہی ماحضر پیش کیا گیا اور طے پایا کہ قیلولہ کے بعد مجلس شوریٰ منعقد کی جائے گی۔ مراد نے کمر سے اپنے سلاح کھول کر الگ رکھ دئے اور بستر استراحت پر دراز ہو گیا اس دوران میں ایک کنیز نے آکر سلاح اٹھا لئے افسر جو اس موقع کے منتظر تھے اِردگِرد جمع ہو گئے۔ جب مراد نے آنکھیں کھولیں تو اپنے بخت کو خفتہ پایا۔ مراد نے اپنے آپ کو بے بس دیکھ کر کہا کہ میرے جیسے صاف باطن کے ساتھ یہ سلوک کیا اور وہ عہد و پیمان جو قرآن کریم کو ضامن رکھ کر کئے گئے تھے خوب بجا لائے۔ اورنگ زیب نے جو پس پردہ کھڑا تھا اس کا جواب دیا کہ یہ جو کچھ کیا گیا ہے اس کا مقصد محض اپنے بھائی کے سر سے غرور و نخوت دور کرنا ہے اور ہمارا یہ خیال ہے کہ چند دن آپ صبر و سکون سے گذاریں۔ اس کے بعد مراد کو گوالیار کے قلعہ میں پہنچا دیا گیا۔ مراد کی فوج میں جب یہ خبر پہنچی تو لوگ بہت دل برداشتہ ہوئے اور آخر آہستہ آہستہ اورنگ زیب کے لشکر میں شامل ہو گئے۔

مراد چار سال قید و بند میں رہا۔ ایک روز اس کے بہی خواہوں نے اس کو قید سے چھڑانے کے لئے قلعہ کی فصیل پر سے اتر نے کا انتظام کیا۔ مراد قلعہ چھوڑنے سے پہلے اپنی محبوبہ سرسوتی بائی سے (جو اورنگ زیب کی اجازت سے قید خانہ میں مراد کے ساتھ تھی) آخری بار ملنے گیا جب سرسوتی مراد کے ارادہ سے آگاہ ہوئی تو بے اختیار چیخ اٹھی اس کی آواز سے پہرہ دار جاگ اٹھے اور یہ بھاگ نکلنے میں ناکام رہا۔

اورنگ زیب اس خبر سے متفکر ہوا مراد کا کام تمام کرنے کے لئے آخر کار علی نقی خاں جس کو گجرات میں مراد نے قتل کر دیا تھا کے بیٹے کو عدالت میں مراد پر اپنے باپ کے خون کے سلسلہ میں مقدمہ دائر کرنے پر راضی کر لیا۔ مقدمہ کا فیصلہ مراد کے خلاف دیا گیا اور اس طرح دسمبر ۱۶۶۱ء میں نامراد مراد کو قتل کر دیا گیا۔

دارا نے اورنگ زیب کے دہلی کی طرف بڑھنے کی اطلاع ملتے ہی دہلی سے لاہور کا رخ کیا۔ لاہور میں دارا کا پرانا نمک خوار غیرت خاں موجود تھا جس نے اس کی کافی مدد کی۔ شاہی خزانہ سے دارا کو ایک کروڑ روپیہ دستیاب ہوا سرہند میں اسے ایک زمیندار افسر کا دفینہ ہاتھ لگنے سے بارہ لاکھ روپیہ مل گیا اب اس نے فوج فراہم کرنا شروع کیا اور تقریباً دس ہزار سپاہی اس کے پرچم کے نیچے جمع ہو گئے اگرچہ دارا کا خیال تھا کہ اورنگ زیب دو جنگیں لڑ چکا ہے اور اس صورت میں اس کا پنجاب جلد پہنچنا دشوار ہے تاہم دارا نے دریائے ستلج پر پہرے بٹھلا دئے تاکہ اورنگ زیب اسے عبور نہ کر سکے۔ اورنگ زیب دہلی پہنچا اور ۱۶۵۸ء میں بتاریخ ۲۱ جولائی مختصر طور پر رسم تخت نشینی ادا کی گئی اور دربار منعقد کر کے افسرانِ خیر اندیش کو مناصب و انعامات عطا کئے۔ اگست کے وسط میں دارا کے خلاف توقع دریائے ستلج عبور کر لیا۔ دارا ہمت ہار گیا اور فوج کے ساتھ ملتان چلا گیا مگر یہاں بھی اسے عافیت نصیب نہ ہوئی۔ اورنگ زیب نے لاہور میں تین ہفتہ قیام کیا اور نظم و نسق کی دیکھ بھال کی اور دارا کے تعاقب میں مختلف افسروں کی کمان میں فوجیں روانہ کر دیں۔ دارا سندھ کے ریگستان میں تین ماہ بھٹکتا رہا۔ سفر کی صعوبتوں سے گھبرا کر اور کچھ دارا سے مایوس ہو کر اس کے وفا شعار افسروں نے بھی اس کا ساتھ چھوڑ دیا۔ اس میں دارا کی فوج چودہ ہزار سے سات ہزار اور آخر میں تین ہزار باقی رہ گئی۔ دارا سندھ سے کچھ کی طرف گیا اور کاٹھیاواڑ ہوتا ہوا گجرات چلا آیا۔

شکست خوردہ دارا صحرا نوردی کر رہا تھا مراد قید ہو چکا تھا، اورنگ زیب آگرہ سے

بہت دور تھا اور قلعہ اکبر آباد ایک ناتجربہ کار شہزادہ محمد سلطان کے قبضہ میں تھا۔ شجاع نے ان حالات کے پیش نظر دوبارہ قسمت آزمائی کا خیال کیا۔ یہ پٹنہ سے کثیر التعداد فوج کی ہمراہی میں آگرہ کی طرف بڑھا۔ اورنگ زیب نے یہ صورت حال دیکھ کر محمد سلطان کو شجاع کے مقابلہ میں بڑھنے کا حکم دیا اور خود بھی منتخب فوج کے ساتھ الہ آباد کی طرف بڑی سرعت کے ساتھ منزلیں طے کرتا ہوا پہنچا۔ اسی اثنا میں دکن سے میر جملہ بھی اپنی فوج کے ساتھ آگیا تھا۔ ادھر شجاع پٹنہ سے الہ آباد کی طرف بڑھا الہ آباد کا قلعہ دارا کے ایما سے اس کے افسروں نے شجاع کے حوالہ کر دیا اسی طرح بنارس چنار وغیرہ جو اب تک دارا کے افسروں کے قبضہ و تصرف میں تھے شجاع کے لئے معاون و مددگار ثابت ہوئے آخر الامر مقام کھجوا پر دونوں حریف فوجوں نے قیام کیا۔ اس مقام پر اورنگ زیب نے اپنی فوجوں کو ترتیب دیا۔ دو روز کی جنگ و جدال کے بعد شجاع نے ہزیمت اٹھائی اور میدان چھوڑ کر بھاگا۔ غرض جنوری ۱۶۵۹ء میں اورنگ زیب نے اپنے دوسرے بڑے مخالف کو ہمیشہ کے لئے میدان سے نکال دیا۔

شجاع کے تعاقب میں میر جملہ کو بھیجا گیا تھا۔ اگرچہ شجاع شکست خوردہ تھا لیکن اس کے باوجود اورنگ زیب کے افسروں کو تقریباً ڈیڑھ سال پریشان کرتا رہا تا وقتیکہ شجاع نے ہر ایک راہ اپنے پر مسدود پا کر ۱۶۶۰ء میں بتاریخ ۱۲ مئی ہندوستان کو ہمیشہ کے لئے خیرباد کہا اور مع اہل و عیال کے ساتھ آراکان چلا گیا۔ جہاں اس شہزادہ کے حشر سے مورخ لاعلمی ظاہر کرتے ہیں مگر کہا جاتا ہے کہ شجاع اس مقام کے راجا کو قتل کرنے کی سازش میں پکڑا گیا اور آخر کار قتل کر دیا گیا۔

پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ دارا کچھ سے گجرات چلا گیا۔ احمد آباد میں شاہنواز خاں نے جو اورنگ زیب کا متعین کردہ صوبہ دار تھا غداری کی اور شاہی خزانہ دارا کے سپرد کر دیا۔ دارا نے گجرات میں ڈیڑھ ماہ قیام کر کے فوج فراہم کی اور اجمیر کی طرف بڑھا ہر چند دارا کے ساتھ کثیر فوج تھی

لیکن اس کے لئے اورنگ زیب جیسے جرنیل اور سیاست داں کے مقابلہ میں لڑنا مشکل تھا اجمیر کی جنگ میں مارچ ۱۶۵۹ء میں شکست فاش کھائی جس کے بعد دارا کو فرار کے سوا کوئی چارہ نہ تھا۔ دارا سندھ ہوتا ہوا قندھار جانا چاہتا تھا اورنگ زیب کا لشکر اس کے تعاقب میں تھا۔ اس کے اچھے افسروں نے اس کا ساتھ چھوڑنا شروع کیا ادھر سپاہیوں نے بھی دارا کے خیمے لوٹنا شروع کیا۔ دارا نے مقام دادر میں اپنے ایک قدیم پروردہ زمیندار ملک جیون کے یہاں پناہ لی مگر بخت نے یاوری نہ کی۔ اس نمک حرام نے قدیم احسانات کا بھی خیال نہ کیا اور دارا کو گرفتار کر لیا۔ اور راجہ جے سنگھ اور بہادر خاں کے حوالہ کر دیا۔ ۲۳ راگست ۱۶۵۹ء میں دارا کو دہلی لایا گیا اور ۳۰ راگست کو یہ بدنصیب شہزادہ قتل کر دیا گیا۔ سلیمان شکوہ الہ آباد سے بہ دقت تمام سرینگر پہنچا یہاں راجہ نے اس سے اچھا سلوک کیا مگر اورنگ زیب نے ہندو افسروں کی مدد سے سلیمان کو حاصل کر لیا۔ سلیمان پہلے تو قید میں رکھا گیا ایک سال کے بعد سلیمان شکوہ مئی ۱۶۶۲ء میں قید اورنگ زیب اور قیدحیات دونوں سے آزاد ہو گیا۔

کھجوا اور اجمیر میں فتح و نصرت پانے کے بعد اورنگ زیب نے ۱۶۵۹ء کے وسط میں دوبارہ تقریب تخت نشینی بہت ہی تزک و احتشام کے ساتھ منائی۔ ۱۲ رمئی کو شہر دہلی میں بڑی شان و شوکت سے جلوس نکالا گیا جو قلعہ کے لاہوری دروازہ سے قلعہ میں داخل ہوا۔ دیوان عام و دیوان خاص میں آراستگی کا پورا اہتمام کیا گیا۔ دربار میں اہل دربار اور منجموں کی تجویز کردہ نیک ساعت کے منتظر تھے مسعود ساعت آپہنچی اورنگ زیب پردہ کے پیچھے سے نکل کر تخت پر جلوہ افروز ہوا۔ اہل دربار کے چہروں پر مسرت و انبساط کی لہریں دوڑ گئیں۔ اہل دربار تسلیمات بجالائے اور تبریک تہنیت پیش کی شعرا نے تہنیتی قصیدے پڑھے۔ شہنشاہ اورنگ زیب نے مناصب و انعامات تقسیم کئے۔ شاہی ملازموں نے گلاب پاشی کی اور پان تقسیم ہوئے۔ دارالضرب میں

فوراً اسکا ضرب کیا گیا۔ بادشاہ کے نام کا خطبہ پڑھا گیا۔ اور کئی دن تک آتش بازی سے دہلی کی راتیں دن میں تبدیل ہو گئیں۔ غرض اس رسم کو بڑی شان و شوکت کے ساتھ ادا کیا گیا۔

اس دو سال کی جنگ و جدال سے ملک کو بہت نقصان پہنچا۔ تمام قلمرو میں نظام حکومت درہم برہم ہو گیا تھا۔ شاہی ملازم خود مختاری سے کام لے رہے تھے۔ شہزادوں نے صوبوں کے شاہی خزانے خالی کر دئے تھے۔ لشکروں کی نقل و حرکت نے ملک کی زراعت کو سب سے زیادہ نقصان پہنچایا فوجوں نے اپنی ضرورتیں پوری کرنے کے لئے کھیتوں میں تیار فصلیں کاٹ لیں جس کی وجہ سے غلہ کی قلت ہو گئی اور گرانی کی وجہ سے غریب بھوکوں مرنے لگے ہر طرف چوری ڈاکہ کی کثرت نے بدامنی اور بے چینی پھیلا رکھی تھی تجارت کی منڈیاں سرد پڑی ہوئی تھیں غرض یہ دو سال کا عرصہ اہل ہند کے لئے بڑا آزمائش کا زمانہ تھا۔ اورنگ زیب تخت نشینی کے بعد سب سے پہلے تنظیم و ترتیب قائم کرنے کی طرف متوجہ ہوا اور فرامین کے ذریعہ ہر صوبہ میں شاہی ملازموں کے نام احکامات بھیجنا شروع کیا۔ ایسا ایک فرمان ۱۶۶۵ء میں گجرات کے اعلیٰ افسروں کے نام صادر ہوا تھا اس فرمان والا شان میں ۳۶ شقیں ہیں۔ اس فرمان کی چند شقیں اقتصادی حالات کے پیش نظر محصولات کی معافی سے متعلق ہیں اور اس کا ایک حصہ اخلاقی و مذہبی اصلاحات سے تعلق رکھتا ہے۔ خافی خان کے بیان کے مطابق قریب اسّی محصول معاف کر دئے گئے تھے۔ اسی طرح فرامین سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اورنگ زیب ابتدا سے ملک کی صنعتوں کا بڑا خیال رکھتا اور انھیں ترقی دینے میں حوصلہ افزائی کرتا۔ غرض اورنگ زیب نے بہت قلیل عرصہ میں اپنے اثر و اقتدار سے ملک کا نظم و نسق ایک حد تک درست کر لیا تھا ورنہ ابتدائی دور کی محض شورشیں ہی ایسی سخت تھیں جو حکومت کا تختہ الٹ دیتیں۔

عہد اورنگ زیب کو دو بڑے حصوں میں تقسیم کیا جا سکتا ہے پہلا حصہ شمالی ہند کے واقعات سے تعلق رکھتا ہے جیسے آسام و کوچ بہار کی جنگیں۔ بہار اور اڑیسہ کے زمینداروں کے فسادات

جاٹوں کی شورش، راجپوتوں کی سرکشی سکھوں کے مقابلے اور سرحدی پٹھانوں کی لوٹ مار وغیرہ۔ اس دور کا نصف ثانی دکن سے تعلق رکھتا ہے۔ خود اورنگ زیب نے پچیس سال دکن میں گذارے گویا شمالی ہند سے پایۂ تخت دکن میں منتقل ہو گیا تھا۔ اگرچہ خود اورنگ زیب دکن میں اس طویل مدت کے قیام سے نہ اکتا گیا ہو لیکن اہل دربار، فوجی افسر اور شاہی ملازمین کو وطن کی یاد نے بیتاب کر دیا تھا۔ دکن کی مہیں اورنگ زیب کے عہد کی تمام مہموں سے زیادہ اہمیت رکھتی ہیں یہی وہ زمانہ ہے جب کہ شیواجی نے اپنی قوم کو منظم کیا اور ایک نئی حکومت کی بنیاد ڈالی۔

اس دور میں بڑی جنگوں کو چھوڑ کر دو قسم کی شورشیں پائی جاتی ہیں چند فسادات محض مقامی تھے جنھیں مقامی افسروں نے فرو کر دیا۔ دوسری قسم کی شورشیں وہ ہیں جو باج گذار ریاستو اور چھوٹی چھوٹی جماعتوں کے سرداروں نے برپا کیں جن پر قابو پانے کے لئے شاہی فوجوں کو تعین کرنا پڑا۔

مقامی بلوں سے حکومت کو کوئی خاص نقصان نہ پہنچا۔ صرف تھوڑی مدت کے لئے ان مقامات کا نظم ونسق درہم برہم ہو جاتا تھا۔

۱۶۵۹ء میں متھرا کے نواحی علاقہ میں راجپوتوں نے ایک بہادر پنچ نامی شخص کی سرداری میں بلوہ کیا۔ ۱۶۶۰ء میں چکر سین بھیل نے میوات میں فساد برپا کیا، ۱۶۶۳ء میں نیازی سرحدیوں نے دریائے سندھ عبور کر کے بعض مغل علاقوں میں لوٹ مار کی۔ ۱۶۶۵ء میں ہمیر سین نے شاہ آباد میں ۱۶۶۶ء میں جموں کے راجہ نے اور ۱۶۶۹ء میں گونڈ زمیندار کھوپ سنگھ نے فساد برپا کیا۔

اسی طرح الہ آباد، بہار اور اڑیسہ کے زمینداروں نے بغاوت پر کمر باندھی مگر ان تمام فسادات کو بہت جلد دبا دیا گیا۔

چند باج گذار رئیسوں نے بھی ابتدائی دور کی بدنظمی سے ناجائز فائدہ اٹھانے کی پوری کوشش کی بیکانیر کا راؤ کرن شاہجہاں کے عہد حکومت کے آخری سالوں میں دکن کی مہم پر بھیجا گیا تھا مگر اورنگ زیب کے عہد میں اس نے اطاعت سے منہ موڑا۔ اورنگ زیب نے ۱۶۶۰ء میں اس کی تادیب کے لئے نو ہزار کا لشکر بھیجا۔ راؤ تاب مقاومت نہ لایا اور معافی کا خواستگار ہوا۔ اورنگ زیب نے درخواست قبول کی اور منصب عطا کر کے دکن کی مہم پر روانہ کر دیا۔ ۱۶۵۹ء میں چمپت رائے بندیلے نے خود مختاری کا اعلان کیا۔ اورنگ زیب نے اس کے خلاف راجپوت سرداروں کو بھیجا۔ چمپت رائے مغلوں کے مقابلہ میں شکست کھا کر فرار ہو گیا اور مدت تک صحرانوردی کرتا رہا اور جب بے بس ہو گیا تو خودکشی کر لی لیکن راجہ جے سنگھ کی کوشش سے اس کے بیٹے چھتر سال نے اورنگ زیب کی اطاعت قبول کر لی اسے فوج میں شامل کر کے شیواجی کے خلاف دکن کی مہم پر بھیج دیا گیا۔ دکن میں چھتر سال نے شیواجی سے ساز باز شروع کی اور آخر کار اپنے وطن واپس آیا جہاں ڈاکوؤں کی زندگی بسر کرتا رہا۔

اورنگ زیب کے ابتدائی عہد میں سرحدیوں نے بھی لوٹ کھسوٹ شروع کی۔ لیکن ان کو بہت جلد مطیع کر لیا گیا۔ ۱۶۶۷ء میں ایک یوسف زئی بھگو نامی افغان نے ایک شخص کو محمد شاہ کا لقب دے کر بادشاہ بنایا اور خود وزیر بن بیٹھا اور ضلع ہزارہ اور اٹک کو لوٹا اور ان مقامات پر قبضہ بھی کر لیا مگر بہت جلد ان کے قلع قمع کے لئے مغل فوجیں روانہ کی گئیں۔ جنگ میں یوسف زئی زیادہ دیر ٹھہر نہ سکے۔ اس کے بعد ان طائفوں کے بڑے بڑے سرداروں کو تحفے تحائف اور تنخواہیں دے کر زیر کر لیا گیا۔ اس شورش کے بعد ۱۶۷۲ء تک کوئی خاص واردات پیش نہیں آئی۔ چوں کہ سرحد پر کسی قابل اور تجربہ کار فوجی افسر کی ضرورت تھی اس لئے ۱۶۷۱ء کے وسط میں راجہ جسونت سنگھ کو درۂ خیبر کے قریب مقام جمرود کا

فوجدار بنا کر بھیجا گیا تھا۔
سنہ ۱۶۷۲ء میں جلال آباد کے فوجدار کی حرکتوں سے سرحد کے آفریدی مغلوں
کے خلاف ہو گئے اور اکمل خاں نامی ایک آفریدی کی سرداری میں مغلوں کے خلاف علم بغاوت
بلند کیا۔ سنہ ۱۶۷۲ء کے موسم بہار میں محمد امین بن میر جملہ جو افغانستان کا صوبہ دار تھا پشاور سے
کابل جا رہا تھا۔ راستہ میں اسے اطلاع ملی کہ آفریدیوں نے راستے بند کر دئے ہیں محمد امین ان
اطلاعات کو اہمیت نہ دیتے ہوئے آگے بڑھا لیکن محمد امین اور اس کے لشکر کو آفریدیوں نے اتنا
تنگ کیا کہ آخر اس نے آفریدی سرداروں کے ساتھ صلح کے لئے گفت وشنید شروع کی مگر اس
میں بھی کامیابی نہیں ہوئی۔ اس کے بعد محمد امین نے آفریدیوں کے خلاف فوج کے دستے بھیجنا
شروع کیا مگر اس جنگ میں مغل لشکر نے ہزیمت اٹھائی اور محمد امین اور فوجی اپنی جان
بچا کر پشاور واپس آگئے۔ اس جنگ میں آفریدیوں کے ہاتھ تقریباً دو کروڑ روپیہ لگا اور
دس ہزار مغلوں کو غلام بنا کر لے گئے اور ایشیائے وسط میں ان غلاموں کو فروخت کیا
محمد امین خاں کو اس جگہ سے بدل کر گجرات بھیج دیا اور گجرات سے مہابت خاں کو افغانستان
کی صوبہ داری کیلئے نامزد کیا۔ مہابت خاں سرحدیوں کے خوف سے ہراساں تھا اور کابل جانے
میں پس وپیش کر رہا تھا اورنگ زیب نے دہلی سے شجاعت خاں کو لشکر کے ساتھ روانہ کیا۔
مگر شجاعت خاں اور راجہ جسونت سنگھ میں اختلاف رائے ہونے کی وجہ سے اس مہم میں مغلوں
کو بڑا نقصان ہوا۔ آخر سنہ ۱۶۷۴ء کے وسط میں اورنگ زیب خود گیا اور ڈیڑھ سال حسن ابدال
مقام پر قیام کر کے اپنی سیاست دانی اور فوجی لیاقت سے سرحدیوں کو زیر کیا۔
بنگالہ کا نظم ونسق سنہ ۱۶۵۸ء ہی سے درہم برہم ہو گیا تھا۔ شہزادگان کی جنگ کے
دوران میں آسام، کوچ بہار اور برما کی سرحد کے لوگوں نے بدنظمی سے فائدہ اٹھاتے ہوئے

مغلیہ مملکت کے کچھ حصہ پر قبضہ کر لیا تھا اور ڈھاکہ کے قریب تک پہنچ گئے تھے۔ ۱۶۶۱ء جون میں میر جملہ کو بنگالہ کا صوبہ دار مقرر کیا۔ میر جملہ نے جاتے ہی راشد خان کو آسام کی سرکوبی کے لئے روانہ کیا اور کوچ بہار پر سبحان رائے کو بھیجا اور بعدہٗ خود میر جملہ کوچ بہار کی طرف بڑھا میر جملہ نے کوچ بہار کی ریاست کو مغلیہ قلمرو میں شامل کر لیا اور اس مقام پر سولہ روز قیام کر کے آسام کی طرف بڑھا۔ آسام مغلوں کے مقابلہ میں کئی مہینے لڑتا رہا۔ میر جملہ کی فوج کو سیلاب گھنے جنگل اور وبا کے پھیلنے کی وجہ سے بڑا نقصان پہنچا لیکن میر جملہ کے ارادوں میں تزلزل پیدا نہ ہونے پایا آخر صلح کے معاہدے پر اس جنگ کا خاتمہ ہوا مگر پوری طور پر آپس کے کھچاؤ اور کدورتوں کا خاتمہ نہ ہوا تھا اس لئے ۱۶۶۷ء سے ۱۶۸۰ء تک دوبارہ مغلوں اور اسامیوں میں جنگ ہوتی رہی۔ بنگال کی آب و ہوا اور جنگ آسام میں تکالیف کی شدت نے میر جملہ کی صحت پر بہت برا اثر کیا اور یہ آسام سے ڈھاکہ جاتے ہوئے راستہ میں انتقال کر گیا۔

میر جملہ کے انتقال کے بعد شائستہ خاں کو بنگالہ بھیجا گیا۔ عرصہ دراز سے چاٹگاؤں کے فرنگی اور آراکانی بحری ڈاکوؤں نے بنگالہ کی بندرگاہوں میں ادھم مچا رکھی تھی۔ یہ ڈاکو بنگالہ کے شہر دیہات اور بندرگاہیں لوٹتے اور کثیر تعداد میں بنگالیوں کو غلام بنا کر لے جاتے اور بیچتے یا کاشتکاری میں ان سے کام لیتے۔ ڈاکو مال غنیمت میں سے نصف حصہ آراکان کے راجہ کو دیتے اور نصف خود لیتے۔ جب شائستہ خاں نے دیکھا کہ ان ڈاکوؤں کے ظلم و تشدد سے بنگالہ کے دیہات اور شہر ویران ہوتے چلے جاتے ہیں تو اس نے ڈاکوؤں کا قلع قمع کرنے کا مصمم ارادہ کر لیا ابتدا میں ان سے جنگیں لڑا لیکن فرنگی ڈاکوؤں کو اپنی طرفداری میں لے کر آخر کار چاٹگاؤں بھی فتح کر لیا اور اس طرح ۱۶۶۶ء میں ان بحری ڈاکوؤں کو بالکل نیست و نابود کر دیا۔

اورنگ زیب کی مذہبی اصلاحات اور اس بارے میں اس کے طرز عمل سے ہندو رعایا ناخوش تھی اور اسی کی آڑ میں اکثر شریر عنصر بغاوت پر کمربستہ تھا اور علاقہ کے امن کو برباد

طرح غارت کر دیتا۔ اورنگ زیب کے افسر بھی اپنے بادشاہ کی خوشنودی کے لئے ایسے ہی طریقے اختیار کرتے جو فریق ثانی کی دل شکنی کا باعث ہوتے مثلاً متھرا کے نواح میں ۱۶۶۹ء سے عبدالنبی نامی فوجدار متعین تھا۔ اس نے ایک مندر سے ایک کندہ پتھر جو دارا نے بطور تحفہ دیا تھا نکلوایا یہ دیکھ کر اس ضلع کے جاٹوں نے گوکل نامی ایک شخص کی سرداری میں فساد برپا کیا اور عبدالنبی فوجدار کو قتل کر دیا۔ اورنگ زیب نے فوراً اعلیٰ افسروں کی کمان میں فوج بھیجی اور بہت جلد اس فتنہ کو دبا دیا گیا۔

ایسا ہی دوسرا واقعہ ستنامیوں کی شورش کا ہے جس میں آپس کے جھگڑے کو مذہبی رنگ دے کر تعصب کی آگ کو ہوا دی گئی۔ واقعہ یہ ہے کہ ۱۶۷۲ء میں میوات کے علاقہ میں ایک ستنامی فرقہ کے کسان کے کھیت کی خبر گیری ایک مسلمان سپاہی رکھتا تھا۔ کسی بات پر ان دونوں میں نزاع ہوا۔ سپاہی نے اس ستنامی کسان کا سر پھوڑ دیا۔ اس بات پر اس فرقہ کے کچھ لوگوں نے سپاہی کی اتنی زدوکوب کی کہ وہ مرنے کے قریب ہو گیا۔ جب شق دار نے گنہ گار کو گرفتار کرنے کی کوشش کی تو اس بات پر فرقہ کے تمام ستنامیوں نے بلوہ کر دیا۔ اورنگ زیب کو جب اس واقعہ کی اطلاع ملی تو اس نے فساد کو فرو کرنے کے لئے فوج بھیجی اور ستنامیوں کے ساتھ بڑی خون ریز جنگ ہوئی جس میں قریب دو ہزار ستنامی کام آئے۔

اس دور میں سکھوں نے بھی اپنی قوم کی بڑی تنظیم کی اور ایک مذہبی فرقہ کے بجائے سیاسی فرقہ میں اپنے آپ کو تبدیل کر دیا۔ سکھوں کی تنظیم کو بھی اورنگ زیب کے مذہبی خیالات کا ردّعمل بتایا جاتا ہے مگر ان کی تاریخ سے یہ واضح ہے کہ عہد جہانگیر سے اس قوم کے پیشواؤں نے اپنی قوم کی فوجی تنظیم شروع کر دی تھی۔ اس کا بڑا سبب یہ بتایا جاتا ہے کہ جہانگیر نے ۱۶۰۶ء میں گرو ارجن کو اس جرم پر قتل کرا دیا تھا کہ گرو نے شہزادہ خسرو کو شہزادہ کی بغاوت کے زمانہ میں بادشاہ

کے خلاف مدد دی تھی اس واقعہ کے بعد سے سکھوں نے اپنے گو گرو ہرگوبند کی پیشوائی میں منظم کرنا شروع کیا۔ اورنگ زیب کے زمانہ میں سکھ گرو تیغ بہادر نے اورنگ زیب کی مذہبی پالیسی کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی اور بات اتنی بڑھی کہ تیغ بہادر کو اپنی جان سے ہاتھ دھونے پڑے اس واقعہ کے بعد گرو گوبند سنگھ نے اپنی قوم کو جنگجو قوم بنانے کی طرف توجہ مبذول کی۔ اگرچہ عہد اورنگ زیب میں یہ اپنے ارادوں کو عملی جامہ پہنانہ سکے مگر ان کے پیشواؤں نے فقر کو چھوڑ کر شاہی طریقۂ معاشرت اختیار کیا۔ قلعے بنوانے لگے اور زمینداروں سے جنگیں کرتے رہتے۔ ایسی ہی بعض سرکشیوں کے خلاف مغل فوجوں کو بھیجا گیا جن کے مقابلہ میں سکھوں کو شکست کا منھ دیکھنا پڑا۔ اورنگ زیب نے اپنے آخری زمانہ میں گرو گوبند سنگھ کو اعزاز کے ساتھ دربار میں آنے کی دعوت دی گرو گوبند سنگھ اورنگ زیب کی دعوت پر دکن جانے کے لئے تیار ہوئے لیکن اسی اثنا میں اورنگ زیب کے انتقال کی خبر ملی تو گوبند سنگھ نے دکن جانے کا خیال ترک کر دیا۔

اورنگ زیب کے دور حکومت کے نصف اوّل میں راجپوتوں کی شورش بہت اہمیت رکھتی ہے اس کے آغاز کا سبب یہ ہوا کہ راجہ جسونت سنگھ جو درۂ خیبر میں جمرود کا فوجدار تھا انتقال کر گیا۔ چوں کہ راجہ کی اولاد نرینہ نہیں تھی اورنگ زیب نے ریاست جودھ پور کو اپنی قلمرو میں شامل کر لینا چاہا۔ فوراً مسلمان فوج دار، قلعہ دار، امین، کوتوال وغیرہ عہدے داروں کا ریاست میں تقرر کیا۔ اورنگ زیب کو بعد میں معلوم ہوا کہ راجہ جسونت سنگھ کی دو رانیوں کے بطن سے دو بچے پیدا ہوئے جن میں سے ایک مر گیا اور دوسرا اجیت سنگھ زندہ تھا۔ راجپوت سردار بچہ کو دہلی لے گئے اور جودھ پور پر اس کا حق ثابت کرنے کی کوشش کی مگر اورنگ زیب نے اجیت سنگھ کو شاہی دربار میں پرورش پانے کے بعد جودھ پور اس کے سپرد کرنے کا وعدہ کیا جسونت سنگھ کے ایک نمک خوار درگا داس نے اس بات کو

پسند نہیں کیا اور اجیت سنگھ کو مغلوں کے پنجہ سے بچا کر مارواڑ لے آیا۔ اورنگ زیب نے اس واقعہ کے بعد مارواڑ پر سربلند خاں کی کمانڈ میں ایک فوج بھیجی اور خود بھی اجمیر گیا۔ راجپوتوں نے مغل فوجوں کا مقابلہ کیا لیکن ہزیمت اٹھائی اور اس طرح مارواڑ مغل قلمرو میں شامل کر دیا گیا۔ یہ صورت حال دیکھ کر میوات کے رانا اور دوسرے راجپوت سرداروں نے اجیت سنگھ کے حق کے لئے لڑنے کا تہیہ کر لیا۔ اورنگ زیب نے میوات کو فتح کرنے کے لئے تجربہ کار افسروں کو روانہ کیا اور خود بھی اجمیر سے آگے بڑھا۔ مغلوں نے پہلے تو بہت جلد پورے میوات پر قبضہ کر لیا مگر راجپوت ابھی ہمت نہیں ہارے تھے اور اورنگ زیب کے اجمیر لوٹ آنے کے بعد پیہم حملے کر رہے تھے۔ راجپوت کو دبانے میں مغلوں کو کوئی خاص کامیابی نہیں ہو رہی تھی۔ اس لئے اورنگ زیب نے فوراً شہزادہ اکبر کو میوات سے مارواڑ بھیج دیا اور شہزادہ معظم کو اس کی جگہ پر متعین کیا۔ مارواڑ میں مقام بھیلواڑہ پر راجپوتوں سے ایک جنگ ہوئی جس میں شاہی لشکر فتح مند رہا مگر اس کے بعد اکبر راجپوتوں سے مل گیا اور ۱۶۸۱ء میں اپنی بادشاہت کا اعلان کر دیا اور فوج لے کر اجمیر کی طرف بڑھا۔ اس موقع پر اورنگ زیب نے اپنے سیاسی تدبر سے کام لیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ راجپوت اکبر کا ساتھ چھوڑ کر بھاگ گئے۔ اکبر کو بھی اس صورت میں واپس راجپوتانہ جانا پڑا۔ میوات کا رانا ہمت ہار گیا اور مغلوں سے صلح کر لی مگر مارواڑ میں درگا داس اس کے بعد تیس سال تک اجیت سنگھ کے حق کے لئے لڑتا رہا۔ اکبر درگا داس کے ساتھ تھا مگر جب راجپوتوں نے دیکھا کہ اکبر کا مارواڑ میں رہنا دشوار ہے تو اسے دکن شمبھوجی کے پاس پہنچا دیا۔ آخر بہادر شاہ نے اپنے عہد حکومت میں جودھپور پر اجیت سنگھ کے حق کو مان لیا۔

دکن:۔ اورنگ زیب نے اپنی حکومت کے پچیس سال دکن کے میدان جنگ میں گزارے اور آخر اسی جگہ اس دور کا خاتمہ بھی ہوا۔ اورنگ زیب کو دکن میں تین حریفوں کا

مقابلہ کرنا پڑا۔ یہی وہ دور ہے جب کہ شیواجی نے مرہٹہ قوم کی صرف تنظیم ہی نہیں کی بلکہ ایک مرہٹہ حکومت کی بنیاد ڈالی۔ اگرچہ دکن کی مسلم سلطنتیں کافی کمزور ہو چکی تھیں تاہم اورنگ زیب کو انھیں مسخر کرنے میں بڑی مشکلات پیش آئیں۔

۱۶۵۸ء سے ۱۶۸۲ء یعنی اورنگ زیب کے راجپوتانہ کی مہم سے فارغ ہو کر دکن آنے تک دکن کے پانچ صوبہ دار گذرے جن میں شہزادہ شاہ عالم گیارہ سال، بہادر خاں چھ سال، شائستہ خاں چار سال، جے سنگھ دو سال دلیر خاں ایک سال صوبہ دار کے عہدہ پر فائز رہے ان صوبہ داروں کے زمانہ میں دکن میں میدان کارزار ہر وقت گرم رہا مرہٹے نہ خود چین سے بیٹھے نہ مغلوں کو چین لینے دیا۔ آخر شہزادہ اکبر کی بغاوت اور اس کے دکن جانے نے اورنگ زیب کو تشویش میں ڈال دیا اور یہ راجپوتانہ کی مہم سر کرنے کے بعد ۱۶۸۲ء میں دکن پہنچ گیا۔

۱۶۶۶ء میں محمد عادل شاہ کے انتقال پر اورنگ زیب نے بیجاپور پر دست تصرف بڑھایا۔ اس کے خلاف شیواجی نے مغلوں کا ساتھ دیا مگر بہت جلد مغلوں سے الگ ہو کر دکن کے مختلف حصوں میں لوٹ مار شروع کر دی۔ ستمبر ۱۶۵۷ء میں بیجاپور نے مغلوں سے صلح کر لی۔ شیواجی نے بھی مجبوراً صلح کے لئے ہاتھ بڑھایا چوں کہ جنوری ۱۶۵۸ء میں شاہجہاں کی علالت کی وجہ سے اورنگ زیب شمالی ہند کو لوٹ رہا تھا اس لیے شیواجی کی درخواست کو بھی قبول کر لیا۔

شیواجی موقع کا منتظر ہی تھا اورنگ زیب کے دکن چھوڑنے کے بعد فوراً تاخت و تاراج اور قبض و تصرف کا کام شروع کر دیا۔ اس نے سب سے پہلے کلیان اور بھیونڈی پر قبضہ کیا اور اس کے بعد پے در پے ملک کے مختلف قلعے فتح کرتا چلا گیا۔ ۱۶۵۹ء تک اس نے

ا علاقہ فتح کر لیا تھا کہ تقریباً چالیس قلعے شیواجی کے مقبوضات میں تھے۔ بیجاپور کے سلطان
شیواجی کا ہمیشہ اندیشہ رہا اور اس لئے سلطان اورنگ زیب سے صلح کے بعد شیواجی کی سرکوبی
طرف متوجہ ہوا لیکن اس کوشش میں بیجاپور کو افضل خاں ایسے سردار سے ہاتھ دھونا پڑا۔

شہزادوں کی جنگ ختم ہونے کے بعد اورنگ زیب نے زمام حکومت اپنے ہاتھ
الی اور شیواجی کے بڑھتے ہوئے حوصلوں کو پسپا کرنے کے لئے جولائی ۱۶۵۹ء میں شائستہ خاں
دکن کا صوبہ دار مقرر کیا۔ شائستہ خاں نے دکن آتے ہی شیواجی کے مقبوضہ قلعے فتح کرنا شروع
یا اور پنہالہ، چکن، پونا وغیرہ بہت قلیل عرصہ میں سر کر لئے۔ ۱۶۶۱ء میں شائستہ خاں کونکن
ی طرف متوجہ ہوا اور اس علاقہ کا بھی تھوڑا بہت حصہ فتح کر لیا۔ ۱۶۶۳ء میں ایک رات
رہٹوں نے شائستہ خاں پر شبخون مارا اور مغل فوج کو کافی نقصان پہنچایا۔ اورنگ زیب نے
س سانحہ کے بعد شائستہ خاں کی جگہ پر شہزادہ معظم کو بھیجا۔

۱۶۶۴ء میں شیواجی نے سورت کو لوٹا تو اورنگ زیب نے راجہ جے سنگھ کو دکن
بھیجا۔ راجہ نے آتے ہی اپنے فوجی اور سیاسی تجربہ سے کام لیا۔ مغلوں نے جب پرندھر، ودجر گڑھ
غیرہ فتح کر لئے تو شیواجی ہمت ہارنے لگا اور صلح کی درخواست کی۔ راجہ جے سنگھ نے فوراً درخواست
منظور کر لی اور پرندھر میں معاہدہ کیا۔ اس معاہدہ کی رو سے مغلوں کو تقریباً ۲۳ قلعے ہاتھ لگے۔ اسی
وقع پر راجہ نے شیواجی کو آگرہ جانے پر بھی آمادہ کر لیا تاکہ مغلوں کے ایک بڑے دشمن کا قلع قمع
د جائے لیکن شیواجی اورنگ زیب کے سلوک سے خوش نہ ہوا اور ۱۶۶۶ء میں بھاگ کر دکن
اپس آ گیا۔ دکن آنے کے بعد شیواجی قریب تین سال تک خاموشی سے تیاری کرتا رہا۔

۱۶۵۷ء میں اورنگ زیب اور بیجاپور کے درمیان معاہدہ ہوا تھا لیکن چونکہ سلطان
نے اس پر عمل نہیں کیا اس لئے ۱۶۶۵ء میں راجہ جے سنگھ نے بیجاپور کے خلاف جنگ شروع

کہ یہ جنگ کئی مہینوں جاری رہی مگر مغلوں کو اس سے کوئی فائدہ نہ ہوا اور اس کی بڑی وجہ یہ تھی کہ عادل شاہ ثانی نے ۱۶۶۱ء سے ۱۶۶۶ء تک اپنی غیر معمولی سیاسی اور فوجی لیاقت سے کام لیا لیکن اس کے بعد یہ عیش و عشرت میں پڑ گیا اسی وقت سے اس سلطنت کا زوال شروع ہو گیا۔ ۱۶۷۲ء میں سلطان کے انتقال پر اس کے چار سالہ بیٹے سکندر عادل شاہ کو تخت پر بٹھایا گیا اس زمانہ میں حکومت کا نظم و نسق وزیروں کے ہاتھ میں تھا آپس میں خانہ جنگیاں شروع ہو گئیں مغلوں نے ان خانہ جنگیوں اور ملکی اور غیر ملکی کے سوال سے بہت فائدہ اٹھایا۔ شہزادہ معظم کی جگہ پر بہادر خاں کو دکن بھیجا گیا۔ بہادر خاں نے آنے کے بعد بیجاپور پر حملہ کر دیا مگر وزیر خواص خاں نے صلح کر لی یہ صلح عارضی تھی۔ ۱۶۷۶ء میں بہادر خاں نے دوبارہ جنگ چھیڑ دی اور نلدرگ اور گلبرگہ پر قابض ہو گیا۔ بیجاپور نے اس وقت بھی مغلوں سے معاہدہ کیا مگر گلبرگہ کے معاہدہ پر عمل نہ ہونے کی وجہ سے ۱۶۷۹ء میں بہادر خاں نے پھر بیجاپور پر حملہ کیا۔ مگر اس میں کامیابی نہ ہوئی اس ناکامی کا سبب یہ ہے کہ مغل سرداروں میں اختلاف رائے اور ذاتیات کی وجہ سے اتحاد عمل قائم نہیں ہو سکا۔

۱۶۷۷ء میں مغلوں نے گولکنڈہ کی طرف رخ کیا۔ شیواجی کی امداد کرنے کے جرم پر گولکنڈہ سے مغلوں نے ایک کروڑ روپیہ اور دس ہزار گھوڑے بطور جرمانہ طلب کئے۔ جب سلطان نے ادائگی سے انکار کیا تو مغلوں نے جنگ کا اعلان کیا۔ تمام مال کھیڑ پر دونوں کے درمیان جنگ ہوئی مگر دلیر خاں نے بہت جلد گولکنڈہ سے صلح کر لی۔

تین سال کی تیاری کے بعد شیواجی نے پھر لوٹ مار شروع کر دی۔ ۱۶۷۰ء میں دوبارہ سورت کو لوٹا اور اسی سال کے دسمبر میں برار خاندیش برہان پور وغیرہ کو تاراج کیا ۱۶۷۳ء میں سورت کے تاجروں اور متصدی سے پھر چوتھ کا روپیہ طلب کیا۔ اسی سال عادل شاہ ثانی کے انتقال کے بعد شیواجی نے کنڈا کے علاقہ کو لوٹا۔ ۱۶۷۶ء میں دلیر خاں نے

ادھر کونکن میں مرہٹوں کے مقبوضات پر حملے شروع کیے مگر شیواجی نے مغلوں کو کامیاب نہ ہونے دیا۔ ۱۶۷۷ء میں شیواجی نے کرناٹک کا بھی تھوڑا حصہ فتح کر لیا تھا۔ ۱۶۸۰ء میں شیواجی مر گیا غرض اس وقت تک شیواجی نے دکن و گجرات کو تباہ کر دیا تھا جس سے جان و مال کا بے انتہا نقصان ہوا۔ شیواجی کے بعد اس کا بیٹا شمبھوجی تخت و تاج کا مالک ہوا۔ شمبھوجی نے پہلے اپنے مقبوضات کی حفاظت کا انتظام کیا اور اس کے بعد مغلوں سے جنگ چھیڑی اور لوٹ مار کا سلسلہ شروع کیا۔ ۱۶۸۱ء میں مرہٹوں نے برہان پور اور بہادر پور (برہان پور سے تین میل کے فاصلہ پر) کو لوٹا۔

۱۶۸۱ء میں شہزادہ اکبر دکن چلا آیا۔ اورنگ زیب بھی راجپوتانہ سے اپنے تجربہ کار سرداروں کو لے کر مارچ ۱۶۸۲ء میں دکن پہنچ گیا۔

اورنگ زیب نے اورنگ آباد میں مقام کیا اور سب سے پہلے مغل قلمرو کی سرحدوں پر مضبوط پہرے بٹھلا دیے تاکہ شہزادہ اکبر اپنے ارادوں میں کامیاب نہ ہو سکے۔ اورنگ زیب نے دکن کے مختلف حصوں پر اعلیٰ افسروں کی کمان میں فوجیں روانہ کیں حسن علی کو کونکن بھیجا اس نے آسانی سے کلیان پر قبضہ کر لیا۔ خان جہاں کو حکم ہوا کہ وہ بہادر گڑھ کو صدر مقام بنائے اور مرہٹوں پر حملے کرے۔ شہزادہ اعظم اور دلیر خاں کو جنوب میں احمد نگر کی طرف روانہ کیا۔ اور شہاب الدین اور دلیپ راؤ کو مغربی سرحد ناسک روانہ کیا۔ اورنگ زیب نے اس طرح مرہٹوں پر کافی دھاک بٹھادی اور مرہٹوں کی لوٹ مار اور قبض و تصرف کے طوفان کو بڑی حد تک قابو سے باہر نہ ہونے دیا۔

چوں کہ اورنگ زیب اب مرہٹوں کے خلاف بڑے پیمانے پر جنگ کا آغاز کرنا چاہتا تھا اس نے ۱۶۸۳ء میں اپنی تمام بکھری ہوئی فوجوں کو واپس بلا لیا۔ ادھر شمبھوجی جب مغلوں کی طرف سے ذرا مطمئن ہوا تو اس نے پرتگیزوں کے مقبوضات پر حملے شروع کیے جنگوں کا سلسلہ قریب

دس مہینے رہا اور اس دوران میں دمن سے بسین تک کے کئی مقامات پر مرہٹوں نے قبضہ کر لیا تھا لیکن شہزادہ معظم نے جیسے ہی کوکن پر حملہ کیا تو شمبھوجی نے پرتگیزوں سے صلح کر لی مگر یہ صلح قلیل مدت رہی معظم کی فوج کو کوکن میں قحط اور وبا سے بڑا نقصان پہنچا تو شمبھوجی نے مغلوں کی طرف سے مطمئن ہو کر دوبارہ پرتگیزوں سے جنگ چھیڑ دی مگر اس کے بعد صلح ہو گئی۔

۱۶۸۳ء میں اورنگ زیب احمد نگر آیا اور پھر مختلف سرداروں کی کمان میں فوجیں روانہ کیں۔ ۱۶۸۴ء کے اوائل میں مغل فوجیں فتح مند رہیں اسی زمانہ میں شمبھوجی کے خاندان کے افراد کو بہادر گڑھ سے قید کر لیا۔ ۱۶۸۵ء کے وسط تک مغل مرہٹوں کے بے شمار مقبوضات پر قابض ہو گئے۔

اپریل ۱۶۸۵ء میں بیجاپور کے محاصرہ کا آغاز کیا گیا۔ خود اورنگ زیب احمد نگر سے شولاپور پہنچ گیا تھا کہ نگرانی کر سکے۔ ادھر گول کنڈہ پر بھی پہرہ بٹھا دیا تاکہ بیجاپور کو اس طرف سے مدد نہ پہنچ سکے۔ اس محاصرہ کے ابتدائی مہینوں میں قحط اور وبا سے مغلوں کو بڑا نقصان پہنچا۔ اٹھارہ مہینے بیجاپوریوں نے مقابلہ کیا آخر سلطان نے ہتھیار ڈال دیے اور ۱۶۸۶ء میں ۱۲ ستمبر کو قلعہ مغلوں کے حوالے کر دیا۔ سکندر عادل شاہ کو قید کر دیا گیا ــــ ایک ہفتے کے بعد اورنگ زیب شہر شاہانہ داخل ہوا اور جامع مسجد میں نماز جمعہ ادا کی۔

گولکنڈہ کا نظام حکومت بھی اس وقت تک درہم برہم ہو چکا تھا۔ ابوالحسن داد عیش دے رہا تھا اور زمام حکومت دو برہمن بھائی اکنا اور مدنا کے ہاتھ میں تھی۔ مدنا ۱۲ سال خود مختار وزیر رہا۔ اور اس دوران میں بدنظمی پھیلی ہوئی تھی اور یہ ظلم و استبداد کا دور تھا۔ اورنگ زیب بیجاپور سے فارغ ہو کر گول کنڈہ کی طرف متوجہ ہوا۔ سات ماہ کے سخت محاصرہ کے بعد ستمبر ۱۶۸۷ء میں مغل فتح مند ہوئے اور دکن کی یہ ریاست بھی مغل قلمرو میں شامل کر دی گئی۔ ابوالحسن کو بھی

دولت آباد کے قلعہ میں قید کر دیا گیا

بیجاپور اور گولکنڈا سے فراغت پاکر اورنگ زیب پھر مرہٹوں کی طرف متوجہ ہوا۔ شمبھوجی کو جب مغلوں کے حملوں کی خبر ہوئی تو یہ سنگ میشور چلا گیا مگر مقرب خاں نے سنگ میشور پہ اچانک حملہ کر دیا اور شمبھوجی کو قید کر لیا۔ شمبھوجی کا چھوٹا بھائی راجہ رام یہاں سے بھاگ نکلا تھا۔ مرہٹوں نے اسے تخت پر بٹھلایا اور مغلوں کے خلاف جنگ جاری رکھی۔ مغلوں نے جنجی کے قلعہ کا محاصرہ کیا اور ۱۶۹۸ء میں یہ قلعہ فتح کر لیا۔ راجہ رام یہاں سے بھاگ کر ستارا گیا۔ مغلوں نے فوراً ستارہ کا محاصرہ کیا ۱۷۰۰ء میں راجہ رام مر گیا اور مرہٹوں کے منصوبے خاک بن مل گئے۔ راجہ رام کے بعد مرہٹوں نے مغلوں سے صلح کر لی۔ ۱۷۰۶ء میں اورنگ زیب بیمار پڑا اور احمد نگر گیا۔ جہاں مرض الموت نے اس پیکر عمل کو ہمیشہ کے لئے چین کی نیند سلا دیا۔

بدنظمی :۔ اگرچہ اورنگ زیب اپنے ملک کے گوشہ گوشہ سے ہر وقت باخبر رہتا تھا اور ہر علاقہ کے نظم و نسق کو درست رکھنے کی اس نے ہر ممکن کوشش کی لیکن چونکہ اورنگ زیب نے جنگ و جدال سے آخری دم تک فرصت نہ پائی اس لئے اس قدر وسیع مملکت کے نظام کو تخریب سے بچانے میں زیادہ کامیاب نہ ہوا۔ اعلیٰ افسر اور شاہی ملازمین اپنے علاقوں میں بہت خود مختاری سے کام لیتے تھے۔ اورنگ زیب کے مصروف جنگ ہونے کی وجہ سے انہیں بازپرس کا خوف کم تھا۔ رعایا پر ان کا ظلم و استبداد حد سے گذر چکا تھا۔ ملک کی اقتصادی حالت خراب ہونے کی وجہ سے ملازمین کو مہینوں تنخواہیں نہیں ادا کی جاتیں! اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ رشوت اور حصول زر کے ناجائز طریقے عام ہوتے گئے۔

زراعت :۔ ملک کا دارومدار زراعت اور تجارت پر تھا مگر اس دور میں زراعت کی حالت ابتر تھی۔ خصوصاً دکن کی پچیس سالہ جنگ نے دکن و گجرات کی زراعت کو تباہ و برباد

کر دیا تھا۔ فوجوں کی نقل وحرکت اور ان کی ضروریات نیز سپاہیوں کی بے احتیاطی نے سبزہ زاروں کی جگہ ویران بنجر زمین کا منظر پیش کر دیا تھا۔ اس صورت حال کو دیکھ کر کسان بھی بے دلی سے کاشتکاری کرتا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ غلہ گراں ہوتا گیا مزید برآں آفات سماوی وارضی نے بھی زراعت کو نقصان پہنچایا۔ اگرچہ ملک کے دوسرے علاقوں میں غلہ کی فراوانی تھی مگر چوری ڈاکہ کے خطروں سے غلہ کی نقل وحرکت مسدود تھی۔ کسان اس دور میں ایک تو ان آفات کا شکار رہا اور دوسری طرف زمینداروں کے ظلم وستم نے اس کی مصیبتوں میں اضافہ کر دیا تھا۔

سیاسی بدامنی کے باوجود تجارت کو زیادہ نقصان نہیں ہوا۔ بلکہ انگریزوں نے اسی عہد میں ملک کے مختلف حصوں میں اپنی تجارتی کوٹھیاں قائم کیں۔ شیواجی کی لوٹ کھسوٹ سے کچھ مدت کے لئے تجارت کی منڈیاں سرد ہو جاتی تھیں لیکن سمندر پار کے ملکوں سے تجارت میں زیادہ نقصان نہ ہوا۔ اورنگ زیب کے آخری بیس سال میں بھی ڈاکوؤں کا زور بڑھ گیا تھا مگر اس کے باوجود تجارت میں فرق نہ آنے پایا۔

اقتصادی حالات:۔ سالہا سال کی جنگوں نے شاہی خزانہ میں خلا پیدا کر دیا تھا آمدنی کے ذرائع مسدود ہوتے جا رہے تھے۔ زراعت کو نقصان پہنچنے سے محصول کی رقم کم ہوتی تھی دشمنوں کے اعلیٰ افسروں کو رشوت دینے میں کافی خرچ ہوتا۔ اورنگ زیب نے اپنے آبا و اجداد کی جمع کی ہوئی دولت کا بھی بیشتر حصہ ختم کر دیا تھا۔

ملک میں بیکاری اور بدنظمی کی وجہ سے بدمعاش عنصر نے چوری ڈاکہ کے طریقوں کو عام کر دیا تھا۔ راجپوتوں کا پیشہ سپاہ گری تھا مگر انھوں نے بھی ڈاکہ زنی کو اپنا پیشہ بنا لیا تھا شہر اور دیہات کسی جگہ امن وسکون کا نام ونشان نہیں پایا جاتا تھا۔ غرض اورنگ زیب کے انتقال کے وقت ملک بدحالی کا شکار تھا۔

اورنگ زیب کا عہد جس طرح سیاسی اعتبار سے بڑی اہمیت رکھتا ہے اسی طرح مذہبی حیثیت سے بھی یہ ایک خاص اہمیت کا مالک ہے دینی امور میں اس کا مسلک اپنے جد بزرگوار اکبر کے مسلک سے بالکل مختلف ہے۔ اکبر کی وسیع المشربی اور کشادہ دلی کسی قسم کے امتیازات کو جو مذہب اور نسل کی بناء پر قائم ہوں روا نہ رکھتی تھی۔ اسلامی حکومت کے آغاز ہی سے ہندی و ایرانی تہذیب کے درمیان مفاہمت و مصالحت کے آثار نمایاں ہونے لگے تھے لیکن اکبر کا عہد وہ زریں دور ہے جب ان دو تہذیبوں میں ہم آہنگی پیدا کرنے کے لئے حکمراں طاقت نے کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا۔ ہندوستان جیسے وسیع ملک میں استحکام سلطنت کے لئے اکبر سماجی ہم آہنگی اور مختلف مذاہب کے درمیان اتحاد و مفاہمت کو بہت ضروری قرار دیتا تھا۔ وہ صلح کل کے نشہ میں اس درجہ سرشار تھا کہ اس کے بعض اقدامات کو راسخ العقیدہ مسلمانوں نے جادۂ دین سے کلی انحراف پر محمول کیا۔ مسلمانوں کے سخت ردعمل کے باوجود رواداری اور کشادہ دلی کی اس روش کو جس کی بنیاد اکبر نے ڈالی تھی، جہانگیر اور شاہجہاں کے لئے یکسر بدلنا بڑا مشکل تھا۔ اکبر کے زمانہ سے دو قوتیں ایک دوسرے کے ساتھ برسر پیکار نظر آتی ہیں۔ ایک قوت وسیع المشربی اور مذہبی قیود سے بے نیازی کی ہے اور دوسری قوت راسخ الاعتقادی کی جو وسیع المشربی اور صلح کل کے مسلک کو بے دینی اور بے اعتدالی تصور کرتی تھی۔ اکبر اور جہانگیر کے عہد میں راسخ العقیدہ مسلمانوں کے سب سے زبردست نمائندے حضرت مجدد الف ثانی تھے جنھوں نے وحدت وجود کی بے اعتدالیوں کا خم ٹھوک کر مقابلہ کیا۔ مجدد صاحب اور ان کے جانشینوں کی مساعی نے اورنگ زیب کی صورت میں ظہور کیا۔ دوسری جانب جس غرض سے اکبر نے دین الٰہی کی بنیاد ڈالی تھی مختلف مذاہب کے نمائندوں کے درمیان تبادلۂ خیال کے لئے عبادت خانہ تیار کرایا تھا تصوف اور ہندو فلسفہ میں تطبیق پیدا کرنے کی کوشش کی تھی اس مقصد کے حصول کے لئے اسی کے خاندان سے ایک شہزادہ اٹھا جو وحدت وجود کے رنگ میں رنگا ہوا

تھا۔ جو اسلام مجازی سے بیزار اور کفر حقیقی کا دلدادہ تھا۔ جو ایک طرف صوفیائے کرام اور خاص طور پر حضرت میاں میر قادری اور ان کے مرید ملاشاہ بدخشی کا حلقہ بگوش تھا اور دوسری طرف اپنشد کو توحید کا سرچشمہ سمجھتا تھا اور وحدت ادیان کا دل سے قائل تھا۔ ایک طرف وہ سفینۃ الاولیاء، سکینۃ الاولیاء اور حسنات العارفین لکھ کر صوفیہ کے مقدس گروہ کے ساتھ اپنی عقیدت اور وابستگی کا ثبوت دیتا ہے اور دوسری طرف اپنشد کے فارسی ترجمہ (سر اکبر) اور مجمع البحرین کی تالیف سے اپنی وسیع المشربی اور فراخ دلی کا اظہار کرتا ہے۔ دارا اور اورنگ زیب اپنے اپنے مسلک پر گامزن تھے۔ اورنگ زیب شریعت کا پابند تھا اور دارا طریقت کا سالک۔ دونوں کے مذہبی خیالات میں بعد المشرقین تھا۔ دور حاضر کے بعض مورخ اورنگ زیب و دارا کی باہمی جنگ کو عقیدہ و نظریہ کی کشمکش کا نتیجہ بتاتے ہیں۔ یہ سچ ہے کہ اورنگ زیب کے خطوط میں دارا کی بے دینی والحاد کا بار بار ذکر آیا ہے لیکن اسے اس بات پر کیوں نہ محمول کیا جائے کہ یہ الحاد و بے دینی کا الزام سیاسی حریف کو نیچا دکھانے کے لئے ایک موثر حربہ تھا۔ اورنگ زیب نے اپنے نظریہ کے مطابق اسلامی اصولوں پر حکومت چلانے کی کوشش کی۔ شریعت کے احکام رعایا کے لئے لازم و ملزوم قرار دیئے لیکن تمام کاوش و کاہش کے باوجود اورنگ زیب حصول مطلب میں زیادہ کامیاب نہ ہوا۔ اس کے کئی اسباب تھے۔ ابھی شاہجہاں کے دور کی رنگ رلیاں لوگوں کو بھولی نہیں تھیں۔ صوفیوں نے دوکانداری قائم کر رکھی تھی، اور توکل و قناعت کے غلط معنی سمجھا کر عوام کو بے وقوف بنا رکھا تھا۔ شریعت کی جکڑ بندیوں کے مقابلہ میں طریقت کو آزادی خیال کرکے آرام طلب طبیعتیں اس طرف مائل ہونے لگیں۔ لوگوں کے اس رجحان کی سب سے بڑی وجہ اس زمانہ کے علمائے دین کی تنگ نظری تھی۔ مقدسین کے اس فرقہ نے اسلام کو ہوا بنا کر پیش کیا لہٰذا عوام نے ان کی سختیوں سے نجات پانے کے لئے تصوف میں پناہ لی۔ اس طرح اس دور میں الحاد و بے دینی کو تقویت مل گئی اور اس کا زور بڑھتا گیا۔ منجموں اور رمالوں کی قدر بڑھ گئی۔ لوگ تقدیر پر بھروسہ

کرنے لگے، اور اس طرح عمل اور تدبیر کے دروازے مسدود ہوتے گئے۔ تصوف کا زور ہونے سے مرشد پرستی بڑھ گئی صرف مسلمان ہی اس فعل کے مرتکب نہیں بلکہ سکھوں اور ہندوؤں میں بھی یہ بدعت بدرجۂ اتم موجود تھی ہندوستانیوں میں توہم پرستی کا عام ہونا اس زمانہ میں عقل و شعور کے زوال کی سب سے بڑی دلیل ہے۔ اگرچہ اورنگ زیب نے اخلاقی اصلاحات کی طرف سب سے زیادہ توجہ دی۔ اور یہ خدا ترس شراب۔ جوا اور بد اخلاقی کی سختی سے روک تھام کرتا رہا مگر افسوس کہ اس کا رد عمل بہت برا ہوا۔ قحط سالی، جنگ و جدال اور اونچے طبقے کی بے پناہ عیاشی کی وجہ سے بردہ فروشی کا زور بڑھ گیا تھا۔

گجرات:۔ چوں کہ ولی کا گجرات سے گہرا تعلق ہے اور اس کی عمر کا بیشتر حصہ بھی گجرات میں بسر ہوا ہے اس لئے ضروری ہے کہ عہد اورنگ زیب میں گجرات کے سیاسی، سماجی اور علمی حالات کا جائزہ لیا جائے مرہٹوں کی تاخت و تاراج دکن تک ہی محدود نہ تھی بلکہ گجرات اپنے تمول اور دولت مندی کی وجہ سے ان قسمت آزماؤں کے لئے بہت بڑی کشش کا باعث تھا۔

۱۰۶۷ھ میں گجرات کی صوبہ داری کے فرائض شہزادہ مراد بخش انجام دے رہا تھا۔ اس نے شاہجہاں کی علالت کا پتہ چلتے ہی اپنی بادشاہت کا اعلان کر دیا اور احمد آباد سے سورت اور سورت سے اجین کا رخ کیا۔ اس کا مفصل ذکر پہلے کیا جا چکا ہے۔ راجہ جسونت سنگھ کو گجرات کا صوبہ دار تجویز کیا گیا۔ راجہ اپنا عہدہ سنبھالتے ہی نظم و نسق کی طرف متوجہ ہوا۔ رحمت خاں دیوان صوبہ، محمد بیگ خاں ترکمان وغیرہ جو دارا کے ساتھ چلے گئے تھے واپس آئے۔ راجہ نے اورنگ زیب سے ان کی سفارش کی۔ اورنگ زیب نے انہیں معاف کر دیا اور دوبارہ رحمت خاں کو دیوان صوبہ مقرر کیا اور قطب الدین خاں کو سورٹھ کا فوجدار بنا کر بھیجا بلکہ سردار کو جس نے دارا کو دوسری بار گجرات میں پناہ نہیں دی خدمت فوجداری کے ساتھ پھر و پیچ کی فوجداری عنایت کی گئی۔ ۱۶۶۱ء میں راجہ جسونت سنگھ کو شیواجی کی سرکوبی کے لئے دکن بھیج دیا گیا۔ اور مہابت خاں کو گجرات کا صوبہ دار مقرر کیا گیا اور رحمت خاں و حاجی شفیع خاں کو دیوان صوبہ بنایا گیا۔

کاٹھیاواڑ میں ابتدائی دور میں زمینداروں کی شورشوں نے بدامنی پھیلا رکھی تھی۔ ۱۶۶۲ء میں نوانگر کے جام رن مل سنگھ کے انتقال پر اس کے بیٹے چھترسال کو نامزد کیا گیا مگر چھترسال کے چچا رائے سنگھ نے اس کی مخالفت کی اور اسے قید کر دیا۔ چھترسال نے مغلوں سے مدد کی درخواست کی تو قطب الدین فوجدار سورٹھ نے اپنے بیٹے محمد خان کو چھترسال کی مدد کے لئے بھیجا۔ اس جنگ میں رائے سنگھ نے زک اٹھائی مغلوں نے دوبارہ چھترسال کو اس کی جاگیر سپرد کی اور نوانگر کو اسلام نگر کا نام دیا۔ اس واقعہ کے بعد بھی رائے سنگھ کے بیٹے تماجی اور نوانگر کے زمیندار بختاجی نے بھی کچھ مدت تک بدنظمی پھیلا رکھی تھی۔

شیواجی کی حوصلہ مند طبیعت سورت کی بے شمار دولت اور زر و سیم کو حاصل کرنے کے لئے عرصہ سے مچل رہی تھی آخر موقع پاتے ہی ۱۶۶۴ء میں شیواجی نے سورت پر پہلا حملہ کر دیا اور کئی دن تک شہر کو دل کھول کر لوٹا۔ اس سلسلہ میں اہل سورت پر اس نے جو ستم ڈھائے وہ بیان سے باہر ہیں تین روز تک شہر میں خون کی ندیاں بہتی رہیں اور آگ کے شعلے آسمان تک پہنچتے تھے۔ جب مہابت خاں کو اس کی اطلاع پہنچی تو یہ علاقہ کے فوجداروں اور زمینداروں کی فوجوں کے ساتھ سورت کی طرف بڑھا مگر اس وقت تک شیواجی سورت سے کئی لاکھ روپیہ لے کر جا چکا تھا۔

۱۶۶۵ء میں گجرات کے منصبداروں کے نام ایک فرمان صادر ہوا جس کی رو سے بہت سے ابواب (ٹیکس) معاف کر دئے گئے اسی فرمان سے مذہب سے متعلق ہندو و مسلمانوں کے بارے میں اورنگ زیب کے طرز عمل پر روشنی پڑتی ہے۔ ۱۶۶۸ء میں مہابت خاں کی جگہ پر الہ آباد کے صوبہ دار بہادر خاں خان جہاں کو بھیجا گیا اور حاجی شفیع خاں کی جگہ پر محمد ہاشم دیوان مقرر ہوا۔ خان جہاں احمد آباد میں بہت قلیل مدت رہا اس نے احمد آباد میں ایک مسجد اپنی یادگار چھوڑی ہے جو گائیکواڑ کی حویلی محلہ رائے کھڑ میں واقع ہے۔ اور دریاپور کے دروازہ کے قریب اپنے نام محمد پنا کی نسبت سے ایک محلہ پناپور آباد کیا تھا۔ اس نے اپنے عہد صوبہ داری میں کئی اور عمارتیں بھی تعمیر کرائی تھیں۔ ۱۶۷۱ء میں خان جہاں کو دکن بھیجا گیا۔ اسی سال

راجہ جسونت سنگھ کو دوبارہ گجرات کی صوبہ داری تفویض ہوئی اس زمانہ میں شیواجی نے دوبار گجرات میں لوٹ مار کی۔

۱۶۷۲ء میں راجہ جسونت سنگھ کو گجرات سے بلا لیا گیا اور اس کی جگہ پر میر جملہ کے بیٹے محمد امین کا تقرر کیا گیا۔ اس دور میں گجرات کو چند آفات سماوی سے دوچار ہونا پڑا تھا۔ اسی زمانے میں ودے پور کے رانا کے چھوٹے بیٹے بھیم سنگھ نے گجرات کے دو بڑے متمول شہروں ویسل نگر اور وڈ نگر کو لوٹا اور تاراج کیا، ور ایڈر کے راجہ کی شرکت سے گجرات میں شورش برپا کر دی۔ اس فتنہ کے فرو کرنے کے لئے محمد امین نے محمد بہلول شیروانی کو بھیجا۔ ایڈر کے راجہ نے اپنے قلعہ میں پناہ لی مگر محمد بہلول نے قلعہ پر حملہ کر کے راجپوتوں کو شکست دی اور انھیں تتر بتر کر دیا۔ ۱۶۷۰ء اور ۱۶۷۵ء میں شیواجی کے پیہم حملوں سے گجرات میں پھر بدامنی پھیل گئی اور تجارت کو بہت نقصان ہوا۔ ۱۶۸۴ء میں محمد امین نے احمد آباد میں انتقال کیا۔ اس کا مزار بھدر کے قلعہ میں ہے۔ اورنگ زیب محمد امین کا بڑا مداح تھا۔

محمد امین کے انتقال کے بعد مالوہ کے صوبہ دار مختار خاں کو گجرات بھیجا گیا۔ اور سورٹھ شہزادہ محمد اعظم کو تفویض کیا گیا اسی اثناء میں مختار خاں نے وفات پائی تو گجرات کی صوبہ داری بھی محمد اعظم کو دی گئی ۱۶۸۴ء میں کار طلب خاں بعد ۂ شجاعت خاں کو سورت سے طلب کر کے نائب صوبہ دار مقرر کیا گیا۔ سورت کی متصدی گری صلابت خاں کو عنایت ہوئی۔

شجاعت خاں گجرات کا بہت مقبول صوبہ دار گذرا ہے ۱۶۸۵ء سے ۱۷۰۱ء تک یعنی ۱۶ سال شجاعت خاں نے گجرات میں بہت ہی خوش اسلوبی سے اپنے فرائض انجام دیئے۔ اس کو جودھپور کا فوجدار بھی مقرر کیا گیا تھا تاکہ درگاداس راٹھور کے مقابلہ میں اس سے مدد ملتی رہے یہ چھ ماہ گجرات میں رہتا اور چھ ماہ مارواڑ میں قیام کرتا۔ کولیوں اور مومنوں کی شورش اسی دور میں برپا ہوئی تھی۔ اس شورش کا حال آگے تفصیل سے بیان کیا جائے گا۔

اس ہر دلعزیز حاکم نے ۱۶۸۵ء میں بمقام احمد آباد انتقال کیا۔ اورنگ زیب کو اس کے انتقال سے بہت ملال ہوا۔ شجاعت خاں کی خدمات جلیلہ کے صلہ میں اس کی جائداد قانون کے مطابق ضبط نہیں کی گئی اور یہ رعایت دی گئی کہ اس کے ورثہ میں تقسیم کردی جائے۔ اس کی مقبولیت کا یہ عالم تھا کہ ہندو عورتیں اپنے گیتوں میں اس کے نظم و نسق کی تعریف کرکے خراج تحسین پیش کریں۔ احمد آباد میں اس نے ۱۶۹۵ء میں ایک عالی شان مسجد و مدرسہ تعمیر کرایا تھا جو اب تک موجود ہے اسی کے پہلو میں اس کو سپرد خاک کیا گیا ہے۔

شجاعت خاں کے بعد شہزادہ محمد اعظم کو گجرات اور مارواڑ بہ ضمیمہ اجمیر کی صوبہ داری تفویض کی گئی اور خواجہ عبدالحمید خاں کو نائب صوبہ دار تجویز کیا گیا اسی سال شہزادہ محمد اعظم نے احمد آباد پہنچ کر گجرات کا نظم و نسق سنبھالا۔ شیواجی نے اپنی زندگی میں گجرات کو امن سے نہ رہنے دیا مگر اس کے بعد بھی مرہٹوں کے حوصلے اتنے بڑھ گئے تھے کہ اکثر گجرات میں پھیل جاتے اور لوٹ مار مچاتے تھے۔ ۱۷۰۲ء میں قریب بارہ ہزار مرہٹے نندربار اور اطراف میں پھیل گئے اور سورت اور برہان پور سے کافی دولت لے گئے۔ ۱۷۰۵ء میں مرہٹہ دھنا جادھو قریب اسی ہزار فوج کے ساتھ گجرات پر حملہ آور ہوا۔ عبدالحمید خاں نے پہلے گجرات کے مختلف خطوں کے فوجداروں اور صفدر خاں بابی اور نظر علی خاں جیسے اعلیٰ افسروں کو اس کے مقابلہ کے لئے بھیجا لیکن ڈیڑھ ماہ تک مغل فوجیں نربدا کے کنارے داد عیش دیتی رہیں اور کوئی جنگ وقوع میں نہ آئی۔ مرہٹوں نے بڑودہ کے قریب بابا پیادہ کے قریب ڈیرے تنبو ڈالے۔ آخر جنگ ہوئی اور نظر علی خاں سے معاہدہ کیا مگر جیسے ہی عبدالحمید خاں احمد آباد سے لشکر لے کر نربدا تک پہنچا تو مرہٹوں کو تشویش ہوئی اور دوبارہ زوروں کی لڑائی ہوئی۔ اس جنگ میں بہت سے افسر کام آئے اور نظر علی اور عبدالحمید خاں مرہٹوں کے ہاتھ قید ہوئے ان دونوں کے لئے مرہٹوں نے بہت بڑی رقمیں مقرر

تھیں۔ عبدالحمید خاں نے تھوڑی سی رقم ادا کی اور بقیہ کے لئے اپنے برادر زادہ اور ہمشیر زادہ کو ضمانت پر مرہٹوں کے سپرد کیا اور خود بقیہ رقم کا انتظام کرنے کے لئے احمد آباد آیا۔ اتفاق سے مرہٹوں میں کسی بات پر آپس میں مناقشہ ہوا تو یہ دونوں موقع پاتے ہی وہاں سے بھاگ نکلے۔ مرہٹے بھی سورت اور نواح سورت کو ویران کرتے ہوئے دکن کی طرف لوٹ گئے۔

شہزادہ محمد اعظم گجرات کی آب و ہوا موافق نہ آنے کی وجہ سے برہان پور چلا گیا۔ اس کی جگہ پر کشمیر کے صوبہ دار ابراہیم خاں کا تقرر کیا گیا۔ ابراہیم خاں کے دور میں بالاجی بشوناتھ گجرات پر حملہ آور ہوا۔ گذشتہ وقت دھنا جادھو کے حملہ کے بعد سے مرہٹوں کے حوصلے اتنے بلند ہو گئے تھے کہ احمد آباد سے چار میل کے فاصلہ پر قریب بٹوہ کے ان کی فوجوں نے ڈیرے تنبو ڈالے۔ مغل فوجوں نے بھی شہر پناہ کے قریب کانکریا تالاب پر مقام کیا۔ عبدالحمید خاں اور نظر علی خاں جیسے نبرد آزما بھی مرہٹوں سے مقابلہ کرنے میں پس و پیش کر رہے تھے۔ اس وقت اورنگ زیب کا انتقال ہو چکا تھا اور تخت و تاج کا مالک کون شہزادہ ہوگا یہ معلوم نہ تھا۔ ان وجوہ کی بنا پر ابراہیم خاں سے افسران اعلیٰ نے مشورہ کیا اور بالاجی بشوناتھ کے پاس صلح کے لئے وفد بھیجا۔ آخر کار دو لاکھ کھنڈنی دے کر بالاجی کو گجرات سے واپس لوٹایا۔ مرہٹوں نے اطراف و اکناف میں اتنا خوف و ہراس پھیلا رکھا تھا کہ دیہاتیوں نے شہر احمد آباد میں پناہ لی تھی۔ ابراہیم خاں کے دور میں دوسرا واقعہ 'کڑی' مقام کے کولیوں کی شورش کا پیش آیا لیکن بہت جلد دبا دیا گیا۔ ابراہیم خاں کے مستعفی ہونے کے بعد گجرات کی صوبہ داری غازی الدین فیروز جنگ کو تفویض کی گئی۔ غازی الدین ۱۷۰۸ء میں احمد آباد آیا اور نظم و نسق سنبھالا۔

اورنگ زیب کے بعد دہلی کے تخت پر کوئی ایسا سخت گیر سیاست داں اور مدبر حکمراں نہ آیا جو ایسی وسیع سلطنت کو سنبھال سکتا اور اپنی ذمہ داریوں کو اپنی لیاقت سے انجام دیتا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اورنگ زیب کی آنکھیں بند ہوتے ہی سرکشوں کے حوصلے بڑھ گئے جنھوں نے پورے

ملک میں بدنظمی اور بدامنی کا دور قائم کر دیا۔

اورنگ زیب کے مذہبی خیالات آپ دیکھ چکے ہیں۔ اپنے طرز عمل کا ثبوت یہ گجرات کی صوبہ داری کے دور میں بھی دے چکا ہے۔ ۱۶۴۵ء میں احمد آباد کا ایک عالی شان جین مندر "چنتامنی" کسی خاص وجہ سے اورنگ زیب کے حکم سے بند کر دیا گیا اور اس کی جگہ پر ایک مسجد "قوت الاسلام" تعمیر کرائی جانے لگی۔ جب اس واقعہ کی اطلاع شاہجہاں کو ملی تو ۱۶۴۸ء میں یہ مندر جینیوں کو اس شرط پر لوٹایا گیا کہ جس حصہ پر مسجد تعمیر ہو چکی ہے اسے چھوڑ کر بقیہ حصہ کو مندر کے کام میں لیا جائے۔ اسی مندر کے مالک و متولی شانتی داس جوہری کو شاہجہاں نے ۱۶۵۶-۵۷ء میں پرگنہ شتر بخیہ (پالیتانہ) شتر بخیہ کے مندر کے لئے عنایت کیا تھا۔ ۱۶۵۷ء میں جب مراد بخش صوبہ دار گجرات نے اپنی بادشاہت کا اعلان کیا تو اس نے شانتی داس کے نام اسی فرمان کو تازہ کیا تھا۔ ۱۶۵۸ء میں جب اورنگ زیب تخت نشین ہوا تو شانتی داس لے اپنے پانچ لاکھ پچاس ہزار روپیہ جو مراد بخش نے بطور قرض اس سے لیا تھا نیز پرگنہ شتر بخیہ کے لئے حضور اقدس میں درخواست کی۔ اورنگ زیب نے گجرات کے متصدیوں کو قرض کی ادائگی کے لئے حکم دیا۔ شانتی داس کو ایک دوسرے فرمان کی رو سے شتر بخیہ، آبو، گرنار عبادت گاہوں کے لئے عنایت ہوئے۔

۱۶۶۵ء میں مہابت خاں کی صوبہ داری میں ایک فرمان صادر ہوتا ہے جس میں قریب ۳۶ شقیں ہیں اور ان میں سے بیشتر اورنگ زیب کی مذہبی پالیسی سے تعلق رکھتی ہیں۔ اس فرمان سے واضح ہوتا ہے کہ اورنگ زیب نے مسمار کردہ بت خانوں کے دوبارہ تعمیر کئے جانے کی سخت ممانعت کر دی تھی۔ ۱۶۶۵ء سے ۱۶۹۳ء تک ہمیں کوئی ایسا واقعہ نہیں ملتا جس میں کسی مندر کو منہدم کیا گیا ہو مگر ۱۶۹۳ء میں شجاعت خاں کے نام حکم صادر ہوا تھا کہ گجرات کے بڈنگر کا ایک مندر ڈھا دیا جائے اسی طرح سنہ ۱۷۰۶ء میں اورنگ زیب نے عہدے داروں کو لکھا کہ سنا جاتا ہے کہ سومناتھ

کا مندر دوبارہ تعمیر کیا گیا ہے اور وہاں عبادت کی جاتی ہے اگر ایسا ہے تو تحقیق کے بعد مندر کو منہدم کر دیا جائے۔

غرض سیاسی حالات یا مذہبی تعصب کی بنا پر گجرات میں اورنگ زیب نے یہ رویہ اختیار کیا تھا۔ جہاں اس کے عہد حکومت میں ایک یا دو مندر ڈھا دینے کا حوالہ ملتا ہے تو دوسری طرف منادر کے لئے جاگیریں بھی عنایت کرنے کا پتہ چلتا ہے۔

گجرات کے صوبہ دار کے نام ایک فرمان ایسا بھی پایا جاتا ہے جس کی رو سے مٹی کے ہاتھی گھوڑے کھلونے بنانے کی سخت ممانعت کی گئی تھی۔

۱۶۶۵ء کے فرمان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اورنگ زیب نے ہندو تہوار اور مبارک دن جیسے پانچم۔ ایکادشی۔ اماوس پر دکانیں بند رکھنا ممنوع قرار دیا۔ اس حکم کا تعلق مذہب سے نہیں معلوم ہوتا۔ دکانیں بار بار بند رہنے سے بازار منڈی میں خرید و فروخت میں بڑی دقت پیش آتی تھی اور اس نے ایسا حکم جاری کیا گیا تھا۔ اسی فرمان کی رو سے ہولی کا تہوار اور دیوالی پر چراغاں کرنے کی ممانعت کر دی گئی تھی۔ فرمان میں یہ وجہ بتائی گئی کہ ہولی پر راستہ سے جانے والوں کے ہاتھوں میں سے چھڑیاں لے کر آگ میں ڈال دی جاتی ہیں نیز آگ جلانے کے موقع پر نازیبا الفاظ بولے جاتے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ، خلاقی اصلاحات کے پیش نظر کیا گیا تھا دیوالی پر چراغاں نہ کرنے دینے کے کیا اسباب تھے ان سے ہم واقف نہیں ممکن ہے کہ یہ اقتصادی حالات کے پیش نظر کیا گیا ہو مسلمانوں کے عرس اور مقابر کی پرستش پر بھی ایسی ہی کڑی قیدیں لگا دی تھیں۔

اورنگ زیب نے مسلمان کے ساتھ بھی مذہب کے معاملات میں کسی قسم کی رورعایت نہیں کی۔ چونکہ یہ سنت والجماعت تھا اس لئے اس نے شیعیت کو پھیلنے سے ہر طرح روکا۔ ۱۶۴۳-۴ء میں بہ عہد نائب صوبہ دار خواجہ عبدالحمید خاں دو بوہرے علیلی اور تاج گجرات کے مختلف اضلاع میں

شیعیت پھیلانے کی کوشش کر رہے تھے۔ جب اس کی اطلاع اورنگ زیب کو ہوئی تو شہزادہ محمد اعظم صوبہ دار گجرات کو اس امر کی تحقیق کرنے کا حکم دیا۔ محمد اعظم نے ان دونوں کو بمقام احمد آباد کچھ مدت قید میں رکھوا دیا۔ اس بات سے باز آنے کے وعدہ پر انھیں رہا کر دیا مگر قید سے رہا ہونے کے بعد یہ اپنی حرکتوں سے باز نہ آئے تو انہیں دوبارہ قید کر کے دہلی بھیج دیا گیا۔ ایسا ہی دوسرا واقعہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ خان جی نامی ایک بوہرہ اپنے بارہ ہزار پیروؤں کے ساتھ شیعیت کا پرچار کرتا تھا۔ اس نے اس کام کے لئے ایک لاکھ سے زیادہ روپیہ بھی جمع کیا تھا۔ اسے بھی اورنگ زیب کے حکم سے قید کر کے دہلی پہنچا دیا گیا تھا۔ بوہروں کے ان چند بچوں کو سنی طریقہ کی تعلیم دینے کا بھی خاص انتظام کیا گیا تھا۔

اورنگ زیب کے عہد حکومت میں یہاں ایک واقعہ ایسا پایا جاتا ہے کہ مذہبی اسباب کی بنا پر ایک فرقے کے لوگوں نے اپنے غم و غصہ کا اظہار کرنے کے لئے حکومت کا سامنا کیا۔ اس واقعہ کو بیان کرنے سے پہلے اس فرقے کے مذہبی عقائد کا مختصر تذکرہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔

پندرہویں صدی عیسوی میں ایک امام شاہ نامی بزرگ ایران سے گجرات میں وارد ہوئے۔ ان کی کرامات دیکھ کر ہندو قوم کے کنبی فرقے کے لوگ امام شاہ کے بڑے معتقد ہو گئے۔ انھوں نے گجرات میں بمقام پیرانا (احمد آباد سے دس میل کے فاصلہ پر) سکونت اختیار کی اور تبلیغ اسلام کے لئے انوکھے طریقے اختیار کئے۔ اس فرقے کے لوگ پہلے خفیہ طور پر مسلمان ہو جاتے ہیں اور ایک مدت خاص کے بعد اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے ہیں۔ اس تقریب کو "پرگٹ" ہونا کہتے ہیں۔ ان میں ایک خلیفہ ہوتا ہے جسے "کاکا" کہتے ہیں۔ یہ لوگ نہ مسلمان ہوتے ہیں نہ ہندو۔ دونوں مذاہب کے طریقوں پر کاربند رہتے ہیں۔ یہ لوگ ہولی دیوالی بھی مناتے ہیں اور عید بھی۔ گوشت اور مچھلی نہیں کھاتے اور روزے بھی رکھتے ہیں۔ ان کے یہاں مردوں کو دفن کیا جاتا ہے مگر اس رسم میں کوئی اسلامی طریقہ نہیں ہوتا۔ دفن کرتے وقت گجراتی میں دعائیں پڑھی جاتی ہیں جن میں محمد اور امام شاہ کے ناموں کے ساتھ برہما و شیو اور اندر کے نام بھی

شامل ہوتے ہیں شادی بیاہ میں اسلامی طریقہ پر عقد خوانی ہونے کے بعد برہمن کو بلاکر ہندو رسم کے مطابق بھی تمام مراحل طے کئے جاتے ہیں۔ یہ لوگ گجراتی قرآن یا امام شاہ کی کتاب پڑھتے ہیں۔ اس فرقہ کے لوگ احمد آباد جنوبی گجرات اور کچھ میں پائے جاتے ہیں احمد آباد کے امام شاہی مومنے کہلاتے ہیں اور جنوبی گجرات کے ہندو متیئے (مت پرستے) کہلاتے ہیں۔ غرض یہ لوگ دراصل ہندو مگر صوفی مت کے ماننے والے ہیں۔ ان کے تین بڑے مرکز پیرانہ۔ نوساری اور برہان پور ہیں۔

۱۶۸۵ء میں اس فرقہ کے سرگروہ شاہ جی نامی ایک بزرگ تھے جو ان ہی تمام طریقوں پر اپنے معتقدین سے عمل کراتے تھے۔ ممکن ہے اورنگ زیب نے ان ہی باتوں کی روک تھام کرنے کی کوشش کی ہو جس کا نتیجہ شورش تھی۔ اورنگ زیب کو جب اس فرقہ کے اعتقادات اور طریقوں کی خبر ہوئی تو اورنگ زیب نے قاضی احمد آباد کے نام حکم بھیجا کہ شاہ جی کو دہلی روانہ کیا جائے تاکہ ان سے پیغام اسلام کے متعلق مفصل گفتگو کا موقع ملے۔ جب قاضی شہر نے شاہ جی کو بلوایا تو شاہ جی نہ گئے آخر شجاعت خاں کی مدد سے شاہ جی کو بلوایا گیا۔ کہا جاتا ہے کہ شاہ جی نے شجاعت خاں سے ملاقات کے بعد زہر کھالیا تاکہ دہلی جانے سے نجات پائیں مگر شاہ جی قید حیات سے نجات پا گئے تو شاہ جی کے مریدوں نے یہ خیال کیا کہ شجاعت خاں نے ان کے مرشد کو زہر دے دیا۔ یہ خبر پھیلتے ہی جنوبی گجرات کے متیئے تعصب کے جوش میں اپنے مرشد کے لئے جان دینے کے خیال سے نربدا عبور کرکے شہر بھروچ میں گھس آئے اور قلعہ پر بھی قابض ہو گئے۔ بھروچ کے فوجدار نے ہر چند اس شورش کو فرو کرنے کی کوشش کی مگر لاحاصل ثابت ہوئی آخر شجاعت خاں نے احمد آباد سے فوج روانہ کی۔ چونکہ متیوں میں صرف فرقہ وارانہ بحران پھیلا ہوا تھا قلعہ کے دروازہ کھول دئے اور ایک طرف فوج کے مقابلہ میں لڑتے اور ساتھ ہی ساتھ اپنے فرقہ کے لوگوں کو بھی تہہ تیغ کرتے چلے جاتے اور اس طرح اپنے مرشد پر ہزاروں جانیں قربان کر دیں۔

آفات سماوی:۔

اس دور میں گجرات کو تین چار سخت ترین آفات ارضی و سماوی کا مقابلہ کرنا پڑا۔ ۱۶۶۴ء میں شیواجی کی لوٹ کھسوٹ کے بعد ابھی حواس بجا نہ ہوئے تھے کہ تمام گجرات میں قحط پڑا۔ اس قحط کا بیان ایسٹ انڈیا کمپنی کے کاغذات سے ملتا ہے۔ گجرات کی اقتصادی حالت پر اس کا بہت گہرا اثر پڑا۔ ابھی قحط کے شکنجے سے نجات نہیں پائی تھی کہ وبا پھیلی۔ یہ ایک قسم کا بخار تھا۔ اس سے دیہاتو اور شہروں میں بہت جانی نقصان ہوا۔ کمپنی کی یادداشتیں بتاتی ہیں کہ سورت کی کوٹھی میں بھی اکثریت اس کا شکار ہوئی۔ پارسی اور بنیا قوم کو بھی اس وبا سے کافی نقصان ہوا۔

۱۶۸۱ء سے ۱۶۹۶ء تک گجرات میں چھ قحط پڑے۔ ۱۶۸۱ء میں قحط کی وجہ سے غلہ اتنا گراں ہو گیا کہ ایک عید کے موقع پر گجرات کے صوبہ دار محمد امین بن میر جملہ پر عید گاہ سے لوٹتے وقت لوگوں نے حملہ کر دیا اور یہ بدقت تمام قلعہ میں پہنچا۔ ۱۶۸۴ء میں سابرمتی ندی میں سیلاب آیا اور پانی اتنا چڑھا کہ شہر پناہ کو بہت نقصان ہوا اور پانی شہر میں گھس آیا۔ ۱۶۸۵ء میں بارش کی کثرت سے فصلیں خراب ہو گئیں اور غلہ گراں ہو گیا۔ صوبہ دار نے یہ صورت حال دیکھ کر اورنگ زیب سے غلہ کا محصول معاف کرالیا اور اس کے بعد تین چار سال یہ محصول وصول نہیں کیا گیا۔ ۱۶۸۶ء میں زیادہ بارش ہونے سے قحط پڑا۔ ۱۶۹۰ء میں سورت، بھروچ احمد آباد اور گجرات کے دوسرے حصوں میں دوبارہ وبا پھیلی ۔ ۱۶۹۴ء میں جب غلہ بہت گراں بکنے لگا اور غرباء کے لئے بھوکوں مرنے کا وقت آیا تو شجاعت خاں غلہ پر کنٹرول لایا تاکہ غلہ کے بھاؤ کسی طرح بڑھنے نہ پائیں۔ ۱۶۹۶ء میں سب سے زیادہ سخت قحط پڑا۔ مورخوں کا بیان ہے کہ جودھپور سے پٹن گجرات تک پانی اور گھاس نظر نہ آتے تھے۔

صنعت و حرفت:۔

گجرات سلاطین کے زمانہ ہی سے صنعت و حرفت اور تجارت

کے لئے آپ اپنی نظیر ثابت ہو چکا تھا۔ سلاطین گجرات نے جس طرح ملک کی زراعت، باغبانی، علوم فنون وغیرہ کی طرف پوری توجہ دی تھی، اسی طرح یہاں کی صنعت وحرفت کو بھی بام ترقی پر لے جانے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ بیش قیمت کپڑا، عمدہ کاغذ، صندل کی لکڑی پہ ہاتھی دانت کا کام زری کارچوب وغیرہ گجرات کی خاص صنعتیں تھیں۔ مغلوں نے اپنے تسلط کے بعد بھی ان صنعتوں میں کافی دلچسپی لی اور بہت کشادہ دلی سے اس کی سرپرستی کی۔

شاہی سرپرستی میں بمقام احمد آباد بڑے بڑے کارخانے قائم تھے۔ شاہجہاں نے اپنی صوبےداری کے زمانہ میں احمد آباد میں ایک کارخانہ قائم کیا تھا۔ اس کارخانے میں دس لاکھ روپیہ کی لاگت سے ایک تخت مرصع تیار کرایا گیا تھا۔ سنہ ۱۰۲۴ھ میں قلعۂ معلی اور تخت طاؤس تیار ہونے پہ جو دربار منعقد ہوا تھا اس کے لئے احمد آباد میں ایک لاکھ روپیہ کی لاگت سے ایک تخت مرصع تیار کرایا گیا تھا۔ اورنگ زیب نے بھی گجرات کی صنعتوں کو بڑی قدر کی نظر سے دیکھا۔ اورنگ زیب شہزادہ محمد اعظم کو ایک خط میں لکھتا ہے کہ گجرات زیب و زینت ہندوستان ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ گجرات کی بنی ہوئی اشیاء نہایت مضبوط، زرق برق اور قیمتی ہوتی ہیں۔ اورنگ زیب کو گجرات کے کھانوں میں بھی ایک کھانا بہت مرغوب تھا۔ اسی شہزادہ کو ایک خط میں لکھتا ہے کہ "مزہ کھچڑی و بریانی شما یاد می آید"۔

یہاں کاغذ اتنا نفیس اور اچھا تیار ہوتا تھا کہ اس صنعت میں کشمیر پہ بھی گجرات گوئے سبقت لے گیا۔ اسی طرح طاس، کمخواب، سوسی۔ الاچہ بھی یہاں نہایت اچھا تیار ہوتا تھا۔ زری اور کارچوب کے کام کے لئے آج بھی شہر سورت مشہور ہے۔ اس شہر سے ہر سال کئی کروڑ روپیہ کا مال تیار ہو کر دیس پردیس جاتا ہے۔ آج بھی سوتی کپڑے کے لئے احمد آباد کو ہندوستان کا مانچسٹر کہتے ہیں۔ صندل اور ہاتھی دانت کی اشیاء کتنی نہایت اچھی تیار کی جاتی تھیں شاہ عالم کے دور حکومت میں بھی شاہی ضروریات کے لئے احمد آباد میں سینتیھ ہزار کی لاگت سے چار قیمتی شامیانے

تیار کرائے گئے تھے۔ یہاں کے کاریگر اتنے اچھے اور اپنے فن میں ایسے یکتا تھے کہ راجہ جے سنگھ نے محمد شاہ کے عہد میں جب جے پور آباد کیا تو احمد آباد سے انعام و اکرام کا لالچ دے کر کاریگروں کو جے پور لے جایا گیا تھا۔

علماء سرزمین گجرات نے ہر زمانہ میں بڑے بڑے علما پیدا کئے ہیں۔ یہاں اس دور سے متعلق چند علماء کا ذکر کیا جاتا ہے۔

مولانا احمد کردی گجرات کے علما میں بہت ممتاز حیثیت رکھتے تھے۔ تمام عمر درس و تدریس کی خدمت انجام دیتے رہے۔ فن کلام میں فیوض القدس مولانا کی قابل ذکر تصنیف ہے۔ ۱۰۸۰ھ میں انھوں نے وفات پائی۔ دوسرے بزرگ سید محمد بن جعفر حسینی رضوی ہیں انھیں مخدوم جہانیاں کی اولاد میں سے ہونے کا شرف حاصل تھا۔ ان بزرگ کی بھی تمام عمر علمی مشاغل میں گذری۔ قرآن شریف کی دو تفسیریں اور زینتہ النکات فی شرح المشکوٰۃ ان کی تصنیفات میں سے ہیں۔ ۱۱۱۱ھ میں انتقال کیا۔ شیخ جمال الدین چشتی بھی بڑے عالم اور مصنف گذرے ہیں۔ بے شمار کتابوں پر انھوں نے شرحیں لکھی ہیں۔ ان کی تصانیف کی تعداد ایک سو بیالیس بیان کی جاتی ہے۔ ۱۱۲۴ھ میں وفات پائی۔ گجرات کے سب سے بڑے عالم مولانا شیخ نورالدین صدیقی سہروردی تھے۔ مولانا کا ذکر علیحدہ کیا گیا ہے۔ سید علی بن سید جلال بن سید محمد رضوی شاہ عالم بخاری کی اولاد میں سے تھے۔ انھیں شاہجہاں اور اورنگ زیب کے زمانہ میں بڑے بڑے منصب عطا ہوئے تھے۔ ۱۰۶۲ھ میں انھیں شاہی کتب خانہ کا داروغہ بھی مقرر کیا گیا تھا۔ ۱۰۷۱ھ میں جب شاہی خدمات سے مستعفی ہو گئے تو اورنگ زیب نے بارہ ہزار روپیہ سالانہ وظیفہ مقرر کر دیا تھا۔ ۱۰۷۲ھ میں دوبارہ منصب و خلعت عطا کئے گئے۔ ۱۰۹۰ھ میں وفات پائی۔

یہاں عالمگیری دور کے چند قاضیوں کا ذکر بھی مناسب معلوم ہوتا ہے اس دور کے سب سے زیادہ با اقتدار قاضی قاضی عبدالوہاب گذرے ہیں۔ اورنگ زیب اپنی صوبہ داری گجرات کے

زمانہ سے قاضی صاحب موصوف سے بہت مرعوب تھا۔ قاضی صاحب نے [illegible]ھ میں انتقال کیا۔ قاضی شیخ اسلام قاضی عبدالوہاب کے بیٹے اپنے والد کے بعد قاضی القضاۃ کے عہدے پر فائز ہوئے۔ یہ نہایت متقی و پرہیزگار تھے۔ انھوں نے اپنے والد کی دولت اور اثاث البیت میں سے ایک حبہ نہیں لیا۔ [illegible]ھ میں اپنے عہدے سے مستعفی ہو کر حج بیت اللہ کو چلے گئے یہ نہایت راستباز اور صاف گو تھے۔ [illegible]ھ میں وفات پائی۔ قاضی عبدالوہاب کے داماد قاضی ابوسعید [illegible]ھ میں دہلی کے قاضی مقرر ہوئے تھے۔ [illegible]ھ میں انھیں گجرات میں قاضی القضاۃ کے عہدے پر مقرر کیا گیا۔ [illegible]ھ میں وفات پائی۔ قاضی عبداللہ قاضی ابوسعید کے بعد قاضی القضاۃ کے عہدے پر فائز ہوئے۔ آخر وقت میں انھیں صدر الصدوری کی خدمت پر مامور کیا گیا تھا [illegible]ھ میں وفات پائی۔ قاضی عبدالحمید بن قاضی عبداللہ اس دور میں صوبۂ گجرات کے دیوان، سورت کے متصدی اور زمانۂ فرخ سیر میں خدمت شاہی پر فائز رہے۔ قاضی اکرم الدین قاضی عبدالوہاب کے پوتے تھے۔ انھیں شاہ عالم نے شیخ الاسلام کا خطاب عنایت کیا تھا۔ اکرم الدین نے اپنے استاد و مرشد مولانا نورالدین کے لئے احمد آباد میں [illegible]ھ میں ایک عالی شان مدرسہ تعمیر کرایا تھا۔ ان بزرگوں کے علاوہ شریعت خاں بن قاضی عبداللہ، متشرع خاں بن قاضی شریعت خاں، نورالحق بن قاضی عبدالوہاب اور عبدالوہاب کے فرزند نورالحق اور عبدالحق بھی گجرات کے علماء و فضلاء میں قابل ذکر ہیں۔

مدارس :-

سلاطین گجرات کے زمانہ کی تاریخ اس امر کی شاہد ہے کہ ان تاجداروں نے علوم و فنون کی سرپرستی میں کسی قسم کی کوتاہی نہیں کی مگر گجرات پر مغلوں کا تسلط ہو جانے کے بعد بھی گجرات علوم و فنون کا ایک مرکز رہا۔ احمد آباد اپنے مدارس کے لئے مشہور تھا۔ یہاں بڑے بڑے علماء کا اجتماع رہا ہے جن کے متعلق عرض کیا جا چکا ہے۔ چونکہ اورنگ زیب خود بہت علم دوست بادشاہ گذرا ہے

اس لئے علوم کی اس زمانہ میں بڑی قدر و منزلت تھی اس کا بڑا ثبوت گجرات کے بلند پایہ مدارس ہیں یہاں گجرات کے چند مدارس کا ذکر کیا جاتا ہے جو چراغ علم و ہدایت منور کئے ہوئے تھے اور صدہا طالبان علم ان چشمہائے فیض سے سیراب ہوتے رہے۔

احمد آباد میں علامہ شاہ وجیہہ الدین علوی گجراتی متوفی ۹۹۸ھ کا مدرسہ قابل ذکر ہے۔ اس مدرسہ میں تقریباً پینسٹھ سال علامہ موصوف نے درس و تدریس کے فرائض انجام دئے۔ علامہ کے بعد آپ کے فرزند مولانا عبداللہؒ اس خدمت کو انجام دیتے رہے۔ مولانا عبداللہؒ کے بعد علامہ کے پوتے نے بھی روایات ماضی کو زندہ رکھا۔ اس مدرسہ میں طلبا کے لئے دارالاقامت بھی تھا۔ آج بھی اس عمارت کے حجرے بوسیدہ حالت میں اپنی دیرینہ شان و شوکت کی گواہی دیتے ہیں۔ یہ مدرسہ محلہ خان پور میں واقع ہے اسی جگہ علامہ آسودۂ خاک ہیں۔ احمد آباد میں قلعہ کے مقابل ایک امیر سیف خاں نے بھی ۱۰۳۲ھ میں مدرسہ تعمیر کرایا تھا۔

احمد آباد کا سب سے مشہور و معروف مدرسہ مدرسہ ہدایت بخش ہے۔ یہ مدرسہ مولانا شیخ نورالدین صدیقی سہروردی کے ایک شاگرد و عقیدت مند نواب اکرم الدین نے ایک لاکھ چوبیس ہزار روپیہ کی لاگت سے تعمیر کرایا تھا۔ اس مدرسہ کا سنگ بنیاد ۱۱۱۰ھ میں رکھا گیا اور ۱۱۱۲ھ میں یہ عمارت تکمیل کو پہنچی۔ اس وقت بھی اس مدرسہ اور مسجد کے آثار محلہ آستوریا میں ہماری عبرت کے لئے موجود ہیں۔ مدرسہ کے اخراجات کے لئے نواب موصوف نے کئی دیہات وقف کر دئے تھے۔ [illegible]ھ تک مولانا اس مدرسہ میں درس و تدریس کا کام کرتے رہے۔ ولی نے اس مدرسہ کی تعریف میں ایک رسالہ نورالمعرفت لکھا ہے۔ احمد آباد کے مقبول عام صوبہ دار شجاعت خان نے اپنی صوبہ داری کے زمانہ میں بہت عالی شان مدرسہ بنوایا تھا۔ اس وقت بھی یہ مدرسہ بہت اچھی حالت میں موجود ہے اور یتیم خانہ کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔

شہر سورت میں بھی اس زمانہ میں دو بڑے مدرسے علم و دین کی روشنی پھیلا رہے تھے۔
بنگلہ ہمیادی بزنا سید محمد بن سید عبداللہ العیدروس کے مزار کے متصل حاجی زاہد بیگ نے ۱۰۴۱ھ
میں ایک مدرسہ تعمیر کر دیا تھا۔ اس مدرسہ میں اسی برگزیدہ خاندان کے چند افراد عرصہ تک درس و
تدریس کی خدمت انجام دیتے رہے۔ نواب ظفریاب خاں نے بھی مرجان شامی کی مسجد سے متصل
ایک مدرسہ تعمیر کرایا تھا۔ جو اس دور میں طالبان علم کی ضروریات کو پورا کرتا رہا۔

اردو ادب:-

اردو کی ابتدائی نشو و نما سلاطین گجرات کے آخری دور میں ہوئی مگر جب ان کی حکومت
کا شیرازہ بکھر گیا تو اس کی یہ خوش قسمتی تھی کہ تاجدار دکن نے اردو کی سرپرستی کا بیڑا اٹھا لیا اس طرح اردو
کی ترقی و توسیع میں فرق نہ آنے پایا اور اس کو اپنے ارتقائی مدارج طے کرنے کا زریں موقع مل گیا۔ اس
وقت اردو ادب کے جس دور کا جائزہ مقصود ہے وہ ادب کا دوسرا دور ہے۔ اس دور میں شاعری
کی تقریباً ہر صنف نے نمایاں ترقی کی۔ اس دور کے ادبی کارناموں کا سرسری بیان یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے۔
بیجاپور کا فرمانروا علی عادل شاہ ثانی (۱۰۶۷ھ تا ۱۰۸۳ھ) بڑا صاحب ذوق تھا۔ اس
نے اپنے اسلاف کی روایت کو زندہ رکھا اور اردو کی سرپرستی میں فراخ دلی کا ثبوت دیا۔ اس عہد کا قابل
ذکر شاعر نصرتی ہے۔ مولوی نصیر الدین ہاشمی کا بیان ہے کہ اورنگ زیب نے فتح بیجاپور کے بعد اسے ملک الشعرا
کا منصب عطا کیا تھا۔ اس سے دو مثنویاں یادگار ہیں ایک بزمیہ مثنوی گلشن عشق اور دوسری رزمیہ
مثنوی جس کا نام ہے۔ علی نامہ شیواجی اور سلطان کے درمیان کی معرکۃ الآرا جنگ کا احوال ہے نصرتی
اپنے قصائد کے لئے بھی مشہور ہے اس زمانہ کی زبان کو دیکھتے ہوئے اس کے قصائد آپ اپنی نظیر
ہیں۔ اس دور کا ایک شاعر ملک خوشنود اپنی مذہبی مثنوی احکام الصلوٰۃ کی وجہ سے مشہور ہے شمس العشاق
میراں جی کے پوتے امین الدین علی بھی اسی دور سے تعلق رکھتے ہیں۔ اعلیٰ نے سلوک و معرفت میں نظم

وجود یہ ارموز السالکین اور نظم قبریہ لکھی ۔ بیجاپور کا آخری تاجدار سکندر عادل شاہ (۱۰۸۳ھ تا ۱۰۹۷ھ) گذرا ہے ۔ اگرچہ اس کے قلیل عہد حکومت میں خانہ جنگیوں کی وجہ سے نظام حکومت درہم برہم ہو گیا تھا اور ہر طرف ابتری پھیلی ہوئی تھی تاہم علم و ادب کا بازار سرد نہ ہونے پایا تھا ۔ اس عہد کے نامور شعرا میں سیوا کا نام ملتا ہے اس نے روضۃ الشہدا کو اردو کا جامہ پہنایا ۔ شاعر مومن نے اس دور میں سید محمد جون پوری کے حالات کو منظوم کیا اور اس کا نام اسرار عشق رکھا ۔ بیجاپور کا آخری اور قابل ذکر شاعر ہاشمی ہے یہ مادرزاد نابینا تھا ۔ اس کی مثنوی یوسف زلیخا بہت مشہور ہے ۔

بیجاپور کی طرح گول کنڈہ کے حکمرانوں نے بھی اردو کی ترقی و توسیع میں بہت دلچسپی لی ۔
عبداللہ قطب شاہ (۱۰۳۵ھ تا ۱۰۸۳ھ) کا عہد حکومت اردو کے لئے بہت مبارک گذرا ہے ۔ اس عہد میں دکن میں بہت بلند پایہ شاعر گذرے ہیں جنھوں نے شاعری کے معیار کو آسمان پر پہنچا دیا تھا اس سلطنت کے تین فرماں روا ریختہ کے دلدادہ تھے عبداللہ اور اس کے دو پیش رو سلطان صاحب دیوان گذرے ہیں ۔ یہ عجیب بات ہے کہ ریختہ کو خود شاہان وقت نے پسند کیا اور اس میں طبع آزمائی بھی کی لیکن ان کے دور میں اس ریختہ نے کوئی قابل ذکر فروغ حاصل نہیں کیا بلکہ مثنوی ہی کا طوطی بولتا تھا اور جتنے بڑے شاعر گذرے ہیں انھوں نے مثنوی ہی میں اپنے کمال فن کا ثبوت دیا ہے ۔ بظاہر اس کے اسباب یہ معلوم ہوتے ہیں کہ مثنوی میں باکمالوں کو اپنی صلاحیتوں اور قادر الکلامی کے اظہار کا بہت موقع ملتا ہے ۔ دوسرے ریختہ اور اس کی زبان میں وہ تازگی اور توانائی پیدا نہیں ہوئی تھی جو اس کی مقبولیت کا سبب بنتی ۔ اسے کسی مصلح و مجتہد کی ضرورت تھی جس ضرورت کو بعد میں ولی نے پورا کیا ۔ اس دور کے دو نامور شاعر غواصی اور ابن نشاطی ہیں ۔ غواصی نے ۱۰۳۵ھ میں مثنوی سیف الملوک و بدیع الجمال لکھی اور ابن نشاطی نے مثنوی پھول بن (۱۰۶۶ھ) اور طوطی نامہ یادگار چھوڑی ہیں ۔ پھول بن نہایت مرصع مثنوی ہے اس میں شاعر نے اپنے کمال فن کا

بہترین ثبوت دیا ہے۔ ۱۰۶۴ھ میں ایک شاعر جنیدی نے قصۂ ابو شحمہ نظم کیا۔ اس شاعر کی ایک مثنوی ماہ پیکر بھی مشہور ہے عبداللہ کے آخری دور کے شعرا میں طبعی قابل ذکر ہے اس نے ۱۰۸۱ھ میں ایک بزمیہ مثنوی بہرام وگل اندام لکھی۔ اس سلطنت کا آخری تاجدار ابوالحسن (۱۰۸۳ھ تا ۱۰۹۸ھ) تھا اس عہد کے ایک شاعر فائز نے ۱۰۹۴ھ میں ایک مذہبی مثنوی قصۂ رضوان شاہ وروح افزا یادگار چھوڑی ہے۔ اسی دور کا ایک شاعر لطیف ہے۔ لطیف نے ۱۰۹۵ھ میں مذہبی مثنوی ظفر نامہ لکھی۔

۱۰۹۷ھ سے دکن میں مغلیہ دور شروع ہوا۔ اگرچہ مغلوں کے تسلط کے بعد اردو کی سرپرستی کو بڑا دھکا پہنچا۔ شعرا نے روز بد دیکھا اردو کے شاعروں کی قدر و منزلت کم ہوگئی۔ فارسی کا دور شروع ہوا تاہم اردو کے چند اعلیٰ پایے کے مثنوی نگار اس دور میں بھی پائے جاتے ہیں۔
اس دور میں ایک فرق یہ پایا جاتا ہے کہ شعرا نے درباروں کی بے رونقی اور سرپرستی کے فقدان کی وجہ سے بزمیہ مثنویاں لکھنا ترک کر دیا اور چوں کہ یہ دور نشۂ عیش و عشرت کے خمار کا دور تھا۔ اس لئے شعرا اپنی اس سیاہ بختی کو اپنے اعمال کی پاداش سمجھ کر نجات کے طالب ہوئے اور اس کے لئے مذہبی مثنویوں کو آلہ کار بنایا اور اپنے پریشان دل و دماغ کو اس طریقہ پر تسکین دینا چاہا۔

اس دور میں تقریباً تمام مذہبی مثنویں پائی جاتی ہیں۔ مغلیہ دور کا بڑا شاعر ولی ویلوری گذرا ہے۔ اس کی دہ مجلس (۱۱۱۹ھ) مشہور ہے۔ اس مثنوی کے لئے ایک عرصہ تک مغالطہ رہا اور ولی گجراتی سے منسوب کی جاتی تھی اور سنہ تصنیف ۱۱۴۲ھ بیان کیا جاتا تھا اس دور میں محمود بحری نے ایک متصوفانہ مثنوی من لگن ۱۱۱۷ھ میں کہی عشرتی بھی اسی دور سے تعلق رکھتا ہے اس نے تصوف میں دو مثنویاں چت لگن اور دیپک پتنگ یادگار چھوڑیں۔ شاعر ضعیفی کی مذہبی مثنوی ہدایت ہندی مشہور ہے۔ حسین ذوقی نے سب رس کے قصہ کو منظوم کیا اور وصال العاشقین اس کا نام رکھا۔ اسی شاعر کی

دوسری مثنوی غوث اعظم کی منقبت ہے۔ اس دور کے شاعر مجرمی نے ۱۱۸۲ھ میں سب رس کو منظوم کیا اس کا نام گلشن حسن و دل ہے۔

گجرات عہد اکبر سے مغلیہ حکومت کے زیر نگیں تھا۔ اردو کو اس جگہ کوئی سرپرستی حاصل نہیں تھی۔ اردو کی خدمت یا تو صوفیا اور مشائخ نے انجام دی یا صوفی مشرب شعرا نے مذہبی مثنویاں لکھ کر اردو کی ترقی میں حصہ لیا۔ دکن کی طرح یہاں امیروں کے درباروں میں اس کا گذر نہیں تھا اس لئے گجرات میں اچھے مثنوی نگار پیدا نہیں ہوئے یہی وجہ ہے کہ یہاں بزمیہ اور رزمیہ مثنویاں نہیں پائی جاتیں اور جو ایک دو ملتی ہیں وہ ادبی حیثیت سے کوئی وقعت نہیں رکھتیں۔ اسی دور میں اس کے بعد تیرھویں صدی کے وسط تک یہاں مذہبی مثنویاں کثرت سے پائی جاتی ہیں۔ گجرات کے مثنوی نگاروں میں سے چند حسب ذیل ہیں۔

مسکین ایک شاعر گذرا ہے جس نے ۱۰۹۲ھ میں چند مذہبی مثنویاں لکھی ہیں ان میں جنگ نامۂ محمد حنیف مشہور ہے۔ اس موضوع پر دکن میں بھی مثنویاں لکھی گئی ہیں یہ موضوع اتنا مقبول تھا کہ پنجابی زبان میں بھی اس پر مثنویاں دستیاب ہوتی ہیں۔ اس دور میں گودھرے کے دو نامور شاعر محمد امین اور محمد فتح گذرے ہیں۔ محمد امین نے ۱۱۰۹ھ میں یوسف زلیخا لکھی یہ ہاشمی کا ہمعصر تھا۔ ان دونوں کی ایک ہی موضوع پر مثنویوں کا مطالعہ دلچسپی سے خالی نہیں۔ امین کی ایک مثنوی تولد نامہ (مع معراج نامہ اور وفات نامہ) پائی جاتی ہے۔ امین کے ہمعصر اور ہم وطن محمد فتح نے ایک مذہبی مثنوی یوسف ثانی یادگار چھوڑی ہے۔ مثنوی کا موضوع چند فقہ کے مسائل ہیں جنھیں ایک فرضی قصہ میں چسپاں کیا گیا ہے۔ اس ڈھنگ کی مثنویاں دکن میں بھی پائی جاتی ہیں۔ مذہب کی تبلیغ و اشاعت کے لئے معلوم ہوتا ہے یہ طریقہ بہت موثر ثابت ہوا تھا۔ اس دور کے ایک قابل ذکر صوفی شاعر پیر مشائخ (۱۰۰۰ھ تا ۱۱۲۱ھ) ہیں۔ پیر صاحب نے مذہب اسلام کی تبلیغ اور اسلامی عقائد کو اپنے حلقۂ عقیدت مندان

میں پھیلانے کی غرض سے کافی تعداد میں چھوٹی چھوٹی مثنویاں اور نظمیں لکھیں۔ اس دور کے بعد بھی یہاں بے شمار مذہبی مثنویاں لکھی گئیں۔

الغرض گجرات اور دکن کے ادب کے جائزہ سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اس دور میں مثنوی کو بڑا فروغ حاصل ہوا۔ شاہان دکن کی سرپرستی کی وجہ سے بزمیہ اور رزمیہ مثنویاں لکھی گئیں۔ امیروں کی دادو دہش کی وجہ سے دکنی میں قصائد بھی پائے جاتے ہیں۔ تاجداران بیجاپور کے ذوق حسن و عشق کی وجہ سے صنف غزل میں بھی ترقی کی گئی۔ صوفیائے کرام نے مذہب کے پھیلانے کی غرض سے مذہبی مثنویاں لکھیں ان کے تتبع میں جیّد صوفیوں نے بھی اس طرز کو اختیار کیا۔ شہدائے کربلا کے پرستاروں نے مرثیے لکھے اور اس طرح ادب کا کافی ذخیرہ اس وقت تک جمع ہو گیا اس ادب کو دیکھنے سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ طرز تخیل ہندی تھا۔ اگرچہ زبان میں کافی وسعت پیدا ہو چکی تھی تاہم محتاج اصلاح معلوم ہوتی ہے۔ دکن میں بہترین شاعر پیدا ہوئے نثر نگاروں نے بھی خدمت انجام دی مگر کوئی مصلح پیدا نہ ہوا جو زبان و ادب کا رخ بدل دیتا۔ یہ چیز ہمارے شاعر ولی کے حصہ میں آئی تھی۔

سوانح حیات

نام اور نسب :- جس طرح ولی کے وطن کے بارے میں محققین کی رائیں مختلف ہیں اسی طرح ولی کا صحیح نام بھی اہل علم کے لئے ایک معما بن گیا ہے۔ تذکرہ نویسوں کے یہاں شاعر کے نام کی مختلف صورتیں ولی اسد، شمس ولی اللہ، محمد ولی، ولی محمد پائی جاتی ہیں۔ میر حسن، میرزا علی لطف اور عبدالغفور نساخ نے ولی اللہ لکھا ہے، آزاد اور نواب علی ابراہیم خاں شمس ولی اللہ لکھتے ہیں۔ فتح علی گردیزی، شفیق اورنگ آبادی، ثناء اللہ فانی اسے ولی محمد کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ ان تذکرہ نویسوں کے بیانات کے علاوہ احمد آباد کے مشہور عالم اور بزرگ شاہ وجیہ الدین کے خاندان کے ایک ممتاز رکن جناب سید منظور حسین علوی المعروف بہ حسینی پیر صاحب ایسی چند دستاویز فراہم کرنے میں کامیاب ہو گئے ہیں جن پر ولی اور خاندان کے دوسرے ارکان کے دستخط ثبت ہیں مثلاً شاہ وجیہ الدین کے خاندان کے ایک اہم محضر پر ولی کی یہ مہر پائی جاتی ہے :-

(۱) "خاک نعلین غوث محمد ولی اللہ بن شریف محمد علوی"

پروفیسر سید نجیب اشرف صاحب ندوی کے پاس ۱۱۲۰ھ کا ایک تمسک نامہ ہے جس میں بہ حیثیت گواہ ولی اور اس کے دو بیٹوں کے دستخط ہیں۔ ولی نے گواہ کی حیثیت سے یہ عبارت لکھی ہے :-

(۲) "مضمون متن سید لطف اللہ اقرار نمودند۔ حررہ محمد ولی اللہ بن شریف محمد العلوی"

بیٹوں کے دستخط یہ ہیں :-

(۳) "قد اطلع علی ذالک الفقیر الی اللہ الغنی احمد ولی اللہ بن محمد شریف العلوی"

(۴) "من اطلاعین محمد مجتبیٰ ابن ولی اللہ العلوی"

(۵۱) " امجد بن محمد ولی اللہ العلوی "

ولی کے ہم جد حضرت سید عبدالملک نے ملفوظ کبیری مولفہ ۱۰۴۵ھ تا ۱۰۶۰ھ میں شریف محمد ولی کے والد کی اولاد کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے:۔

" از محمد شریف چار پسر ـ میاں عبدالرحمٰن و میاں حبیب اللہ و میاں خلیل اللہ و میاں ولی اللہ و دو دختر " ولی شاہ وجیہ الدین علوی گجراتی قدس سرہ کے بھائی شاہ نصر اللہ کی اولاد سے تھا۔ اس کا سلسلۂ نسب یہ ہے[۵۲]:۔

شاہ ولی اللہ بن شریف محمد متوفی ۱۰۴۲ھ بن سید عبدالرحمٰن بن سید احمد متوفی ۱۰۰۸ھ

---

[۵۱] شیخ وجیہ الدین احمد العلوی:۔ سلاطین گجرات کے دورِ عظمت میں آپ کے اجداد ہندوستان میں وارد ہوئے، احمد آباد عرف چانپانیر میں سکونت اختیار کرلی۔ آپ کے بزرگوں کی سلاطین گجرات نے بڑی قدر و منزلت کی۔ علامہ وجیہ الدین قدس سرہ محرم ۹۱۰ھ میں محمد آباد میں پیدا ہوئے، ۵ سال کی عمر سے ۲۲ سال کی عمر تک حصول علم میں منہمک رہے۔ اور اس کے بعد آخر عمر تک درس و تدریس کا سلسلہ جاری رکھا۔ ہزارہا طالبان علم نے آپ سے اکتساب علم کیا۔ آپ نے بہت سی درسی کتابوں کی شرحیں اور حواشی لکھے، علوم ظاہری کے ساتھ ساتھ علوم باطنی میں بھی آپ مرتبۂ کمال تک پہنچے۔ اگرچہ قاضن شطاری سے آپ کو ارادت تھی لیکن تصوف کے مراحل شیخ محمد غوث نے طے کرائے تھے۔ راہ تصوف میں آپ انھیں کے پیرو تھے۔ ۸۸ سال کی عمر میں ۹۹۸ھ میں بمقام احمد آباد انتقال فرمایا۔ محلہ خان پور میں جس جگہ آپ درس و تدریس میں مشغول رہا کرتے وہی آپ کی آخری آرام گاہ قرار پائی۔ آپ کے مرید خاص صادق خاں نے آپ کا مقبرہ تعمیر کرایا اور ایک مدرسہ قائم کیا۔ اس مدرسہ کے ساتھ دارالاقامہ بھی تھا جہاں دور دراز سے طلبا آتے اور قیام کرتے آپ کی اولاد نے بھی آپ کی سنت کو قائم رکھا اور مدرسہ کے چراغ کو روشن رکھا جس سے ہزارہا افراد مستفید ہوتے رہے۔ ۱۲۶۵-۶۸ء احمدی خاتمہ اس خاندان کے بیشتر افراد سورت، خاندیس، برہان پور اور دکن میں جا کر آباد ہوگئے۔ موجودہ زمانہ میں بھی آپ کے خاندان کے لوگوں سے قریب قریب ایک محلہ آباد ہے۔ نسب نامہ ملوکہ حسینی پیر صاحب۔

بن سید بہاؤ الدین بن حضرت شاہ نصر اللہ حسینی (برادر حقیقی حضرت قطب العارفین علامہ شاہ وجیہ الدین رحمتہ اللہ علیہ)

ان اسناد کے تجزیہ سے پتہ چلتا ہے کہ خود ولی اپنا نام محمد ولی اللہ لکھتا ہے جیساکہ ر۱ اور ر۵ سے ظاہر ہے ر۳ اور ر۴ میں اس کے بیٹوں نے ولی اللہ لکھا ہے اسی طرح ر۲ اور ر۳ میں ولی کے والد کا نام شریف محمد اور محمد شریف پایا جاتا ہے۔ عبد الملک نے ملفوظ کبیری میں ولی اللہ اور والد کا نام محمد شریف لکھا اور نسب نامہ میں شاہ ولی اللہ پایا جاتا ہے۔ علامہ وجیہ الدین کے خاندان کے اکثر ناموں کے ساتھ "شاہ" کا لفظ آتا ہے جیسے شاہ وجیہ الدین، شاہ محمد (پسر شاہ وجیہ الدین) شاہ نصر اللہ برادر شاہ وجیہ الدین۔ غالباً اسی وجہ سے نسب نامہ میں ولی کے ہاں بھی شاہ کا لفظ موجود ہے۔ الغرض ولی کے خود اپنے بیان کی بنا پر یہ کہا جا سکتا ہے کہ اس کا پورا نام محمد ولی اللہ ہوگا۔ عبد الملک نے ملفوظات کبیری میں ولی کا نام آخر میں لکھا ہے جس سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ ولی اپنے بھائیوں میں سب سے چھوٹا ہوگا۔

وطن :- ولی کے سوانح حیات کے سلسلہ میں سب سے اہم اور دلچسپی کا باعث اس کے وطن کا مسئلہ ہے جس پر دور حاضر کے بعض فضلا نے تحقیق و نکتہ آفرینی کی داد دی ہے۔ ان اہل علم میں ایک بہت بڑی اکثریت دکنی حضرات کی ہے جنہوں نے ولی کے متعلق اپنی تحقیقات سے اردو ادب میں ایک گراں قدر اضافہ کیا ہے۔ ان حضرات نے ولی کے دکنی ہونے کا صور اس بلند آہنگی سے پھونکا کہ ملک کے بعض نامور محققین نے اس دعوے کی صحت کو تسلیم کر لیا اور اصل حقیقت جاننے کی طرف کوئی توجہ نہ کی۔ ۱۹۳۷ء میں مسکت صفیہ میں ولی کی دو صد سالہ برسی کے جشن کے موقع پر نہایت واضح اور تحدی آمیز انداز میں یہ اعلان کیا گیا کہ

اس کے بعد گجرات کا کوئی قدر دان ولی خواہ وہ تذکرۂ شعرائے گجرات
کا مولف ہو یا کوئی اور محب گجرات ولی کو گجراتی کہنے کی جرأت

نہیں کر سکتا[۵۱]

ولی کی دکنیت سے متعلق دکن کے اہل علم نے جو کچھ لکھا ہے اسے دیکھ کر تعجب ہوتا ہے اسے دکنی ثابت کرنے میں محض قیاس آرائی سے کام لیا گیا ہے اور اس کے گجرات سے تعلقات اور وابستگیوں کے شواہد کو کما حقہٗ اہمیت نہیں دی گئی اور نہ ہی قدیم تذکروں کے بیانات کے پیش نظر علامہ وجیہ الدین کے خاندان کے ارکان سے صحیح حالات معلوم کرنے کی زحمت گوارا کی گئی۔

تھوڑی دیر کے لئے فرض کر لیجئے کہ ولی کو علامہ وجیہ الدین کے خاندان سے کوئی تعلق نہ تھا تاہم ولی کے دکنی ثابت کرنے کے لئے جو دلائل پیش کئے گئے ہیں ان کی روشنی میں بھی ولی دکنی نہیں ٹھہرتا بلکہ اس کے گجراتی ہونے کا امکان زیادہ ہے۔ وطنیت کے سلسلہ میں جو چیزیں مفید مطلب ہیں وہ یہ ہیں:۔

۱۔ تذکرہ نویسوں کے بیانات
۲۔ ولی کے چند اشعار متعلق دکن
۳۔ ولی کے کلام کے قلمی نسخوں پر لکھے ہوئے نام (ولی دکنی یا متوطن دکن)
۴۔ ولی کا فرق گجرات والا قطعہ
۵۔ ولی کے کلام کا لسانی پہلو
۶۔ ولی کے کلام میں دکھنی معاصرین کا ذکر

جہاں تک تذکروں کا تعلق ہے ولی کی وفات کے ۴۶ سال بعد ولی کا تذکرہ سب سے پہلے خواجہ خان حمید اورنگ آبادی کی تصنیف گلشن گفتار (۱۱۶۵ھ کی تالیف) میں

---

۵۱ سٹی کالج کا یادگار ولی نمبر ص ۴۳

ملتا ہے اس کے بعد دوسرے تذکروں میں بھی اس کا ذکر پایا جاتا ہے جن میں بعض نے گجراتی لکھا ہے اور بعض اسے دکن سے منسوب کرتے ہیں ہم یہاں تمام تذکرہ نگاروں کی قلمی شہادتیں پیش کرتے ہیں۔ پہلے ان تذکروں کے بیانات کو ملاحظہ فرمایئے جنھوں نے ولی کو گجراتی لکھا ہے :۔

۱۔ ولی کے قریب العہد آصف جاہی دربار کے گرامی منزلت امیر خواجہ خان حمید اورنگ آبادی اپنی تصنیف (۱۱۶۵ھ) میں لکھتے ہیں :۔

"ولی محمد ولی احمد آبادی عجب فکر رسائے داشت و دیوان دلچسپ رنگینے طرح نمودہ اکثر اوقات خود در طلب علم گزرانیدہ در بلدہ دارالسرور برہان پور نیز بہتے سکونت داشت و بجانب میاں سید معالی کہ از مشائخ زادہائے گجرات بودند ہمیں تمام داشت۔ دیوان مشہور و معروف دارد آخر عمر در گجرات وفات نمود"[۵۱]

۲۔ شیخ قیام الدین قائم چاندپوری مخزن نکات (۱۱۶۸ھ) میں رقم طراز ہیں :۔

"شاہ ولی اللہ ولی متخلص شاعرے ست مشہور مولدش گجرات است گویند بہ نسبت فرزندی شاہ وجیہ الدین گجراتی کہ از اولیائے مشاہیر است افتخار داشت در سن چہل و چہار از جلوس عالمگیر بادشاہ ہمراہ میر ابوالمعالی نام سید پسرے کہ دلش فریفتہ او بود بجہان آباد آمد"[۵۲]

۳۔ نواب ابراہیم خاں اپنی تالیف گلزار ابراہیم ۱۱۹۸ھ میں لکھتے ہیں۔

ولی۔ دکھنی شاہ ولی اللہ اصلش گجرات۔ در شعرائے دکن مشہور و ممتاز ست گویند در زمان عالمگیر بادشاہ بہ ہندوستان آمدہ مستفید ارشاد گلشن گردید۔ از مشاہیر ریختہ گویان بود کے ست کہ دیوانش در دکن مشہور و مدون گشتہ۔

۴۔ میر حسن تذکرۂ شعرائے اردو ۱۱۹۰ھ میں لکھتے ہیں

---

۵۱ ص۸ ۵۲ ص۱

شاہ ولی اللہ، متخلص بہ ولی، مشہور و معروف مردے بود از خاک گجرات[51]

۵۔ قاضی سید نورالدین فائق، مولف مخزن شعرا ۱۲۶۸ھ فرماتے ہیں:۔

"ولی تخلص محمد ولی نام مولدش احمد آباد و مدفنش ہم ہماں بلدۂ خجستہ بنیاد، و مدفنش
را بین مزار موسی سہاگ و شاہی باغ اول کسے کہ آئینہ سخن بندی را بہ صیقل گری نظم جلا بخشید و ریختہ
را بہ گرمی بلاغت نشانید ہمیں است، دریں باب سرگروہ و مقدمۃ الجیش جمیع شاعران ہند و
گجرات ست، بر شمار نجم نظائر ناظران ہوشمند مخفی و محتجب نماند کہ محققان ایں فن را در حال او
اختلاف است کہ آیا وطن او گجرات است و یا از دکن، اما بہ راقم آثم از زبانی ثقات بلدۂ احمد آباد بہ
ثبوت چناں پیوستہ کہ شاعر مزبور از بلدۂ مسطور بودہ و سالہا بہ دکن ہم گذرانید"[52]

۶۔ عبدالغفور نساخ سخن شعرا ۱۲۸۱ھ میں لکھتے ہیں

شاہ ولی اللہ اولاد میں شاہ وجیہ الدین گجراتی علیہ الرحمتہ کے تھے۔ عالمگیر بادشاہ
کے عہد میں دہلی میں آئے تھے بعضے تذکرہ والوں نے ان کا نام ولی محمد لکھا ہے اور ان کو موجد
ریختہ جانتے ہیں[53]۔۔۔ وغیرہ

۷۔ حافظ سید حسن علی بھوپالی آثار الشعرا ۱۳۰۴ھ میں لکھتے ہیں

ولی اللہ احمد آباد گجرات کے باشندے جو شاہ وجیہ الدین کے خاندان سے
تھے ابوالمعالی کے ساتھ دہلی میں آئے[54]

۸۔ آزاد آب حیات میں لکھتے ہیں۔

ولی احمد آباد گجرات کے رہنے والے تھے اور شاہ وجیہ الدین کے مشہور خاندان
سے تھے[55]

---

۵۱ ص ۱۹۰ ۵۲ ص ۱ ۵۳ ص ۵۶۶ ۵۴ ص ۲ ۵۵ ص ۹۰

ان کے علاوہ منشی قدرت اللہ صدیقی مرادآبادی مرتب طبقات الشعراء ۱۱۸۹ھ [51]
شیخ غلام محی الدین قریشی مولف تذکرہ طبقات سخن ۱۲۳۲ھ [52]
شیخ احمد بخش و میاں مصنف حدیقۂ احمدی متوفی ۱۲۶۵ھ [53]
غلام محمد منظور مرتب دیوان ولی ۱۹۲۹ء وغیرہ ولی کے گجراتی اور احمد آبادی ہونے میں متفق الرائے ہیں۔

دیوان ولی کے یورپ میں کئی نسخے ہیں ولی کے سلسلہ میں جو صراحت مختلف فہرستوں میں کی گئی ہے وہ حسب ذیل ہے۔

بلوم ہارٹ کے معلومات کا خلاصہ۔

ولی دکھنی جن کا نام شاہ ولی اللہ تھا۔ بعض محمد ولی اور بعض ولی اللہ سے موسوم کرتے ہیں ولی الدین بھی کہا گیا ہے۔ یہ احمد آباد گجرات کے رہنے والے تھے۔ شاہ وجیہ الدین کے مریدوں میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ ابوالمعالی کے ساتھ اورنگ زیب کے عہد سلطنت ۱۱۱۲ھ/۱۷۰۰ء میں دہلی گئے یہاں سعد اللہ گلشن سے ملاقات کی پہلی مرتبہ [illegible] کے بجائے ریختہ میں شعر کہے

(۲) اکسفرڈ کیٹلاگ۔

"ہندوستان کے مشہور شاعر شاہ محمد ولی گجراتی کا تخلص ولی تھا۔" وغیرہ [54]

(۳) اڈنبرا کی فہرست میں لکھا ہے

"شاہ ولی اللہ گجرات کے رہنے والے تھے دکن میں [illegible] [illegible] تھے

---

[51] بحوالہ کلیات ولی ضمیمہ نمبر [illegible] [52] [illegible] [53] [illegible]
[illegible]
فصل دوم حصہ سوم [illegible] مطبوعہ [illegible]

(۴) اسپرنگر کی فہرست۔

"ولی گجراتی ان کے دیوان کے بکثرت نسخے ہندوستان میں پائے جاتے ہیں"۔ [۵۱]

اب ان تذکروں کے بیانات ملاحظہ فرمایئے جنھوں نے ولی کے وطن کے لئے لفظ دکن لکھا ہے یا اسے دکنی قرار دیا ہے۔

(۱) فتح علی الحسینی گردیزی کا تذکرہ "تذکرۂ ریختہ گویاں" ولی کے قریب العہد یعنی ۱۱۶۶ھ کی تالیف ہے اس میں یہ الفاظ پائے جاتے ہیں۔ "محمد ولی در دکن چہرۂ ہستی افروختہ" [۵۲]

(۲) لچھمی نرائن شفیق اورنگ آبادی کی تالیف چمنستان شعرا ۱۱۷۵ھ میں یہ پایا جاتا ہے

"مولد او خاک پاک اورنگ آباد است" [۵۳]

(۳) حکیم قدرت اللہ قاسم کے تذکرہ مجموعۂ نغز ۱۲۲۱ھ میں یہ الفاظ ہیں "از سکنہ دیار دکن" [۵۴]

(۴) میر تقی میر نکات الشعرا ۱۱۶۵ھ میں لکھتے ہیں

شاعر ریختہ از خاک اورنگ آباد است و احوالش کماینبغی معلوم من نیست [۵۵]

ان کے علاوہ چند وہ تذکرے ایسے ہیں جنھوں نے ولی کو دکنی لکھا ہے اور اس صدی میں اہل دکن کے علاوہ صاحب گل رعنا، رام بابو سکسینہ، احسن مارہروی مرتبہ کلیات ولی ۱۹۲۹ء نے صاف صاف دکنی لکھا ہے۔

چوں کہ موجودہ صدی کے تذکرہ نگاروں کے بیانات کے ماخذ اکثر قدیم تذکرے ہیں اس لئے ہم ان کا تجزیہ کرنا ضروری سمجھتے ہیں، ہم نے جو اقتباسات پیش کئے ہیں ان سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ تذکرہ نگاروں کا ایک گروہ ولی کو گجراتی کہتا ہے اور دوسرا گروہ وہ ہے جو ولی کو نہ گجراتی کہتا ہے اور نہ اورنگ آبادی۔ اس کے وطن کے لئے انھوں نے صرف لفظ دکن استعمال کیا ہے

۵۱ یورپ میں دکنی مخطوطات [illegible]

اور دو تذکرہ نگار ایسے ہیں جو ولی کو اورنگ آبادی قرار دیتے ہیں، اس بات کی توضیح کے لئے یہ جاننا بہت ضروری ہے کہ لفظ "دکن" کا کس خطۂ خاک پر اطلاق ہوتا ہے۔

قدما نے لفظ دکن کا اطلاق جس حصہ ملک پر کیا ہے وہ محض اورنگ آباد یا بیجاپور نہیں ہے بلکہ دریائے نربدا کے اس کنارے سے جو سلسلہ کوہ ست پڑا، راس کماری تک کی سرزمین اس میں شامل ہے، اس خطہ میں گجرات و خاندیس بھی شامل ہیں۔ اس سلسلہ میں یہ بات بھی غور طلب ہے کہ دکن کا لفظ دو معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔ شمالی ہند کا کوئی شخص لفظ دکن استعمال کرتا ہے تو دکن سے فقط مملکت آصفیہ کا علاقہ مراد نہیں لیتا بلکہ اس کے تصور میں دکن سے مراد ست پڑا سے راس کماری تک کا علاقہ ہوتا ہے (جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں) لیکن جب دکن کے اس وسیع علاقہ میں اس لفظ کا استعمال ہوتا ہے تو اس سے مراد گجرات اور برار چھوڑ کر باقی علاقہ ہوتا ہے۔ اس امر سے ہر شخص واقف ہوگا کہ بمبئی بلکہ پورے گجرات، کاٹھیاواڑ، نیز دکن میں شمالی ہند کے تمام باشندے "ہندوستانی" کے نام سے یاد کئے جاتے ہیں خواہ وہ دہلوی ہوں بنارسی ہوں یا بہاری، لیکن یہی لوگ شمالی ہند میں ہوتے ہیں تو دہلوی، بنارسی، بہاری وغیرہ کہلاتے ہیں۔ لکھنؤ والے بہاریوں کو پوربی کہتے ہیں لیکن میر صاحب اسی لکھنؤ کے رہنے والوں کو پورب کے ساکنو کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ میر صاحب ایک جگہ لکھتے ہیں

کچھ ہند ہی میں میرؔ نہیں لوگ جیب چاک ہے میرے ریختوں کا دوانا دکن تمام

اس شعر میں میر صاحب نے پورے شمالی ہند کے لئے لفظ "ہند" استعمال کیا ہے اور گجرات و دکن کے خطے کو دکن لکھا ہے۔ مرزا غالب ایک خط میں منشی داد خاں سیاح متوطن سورت کو تذکرہ نویسی کے سلسلہ میں لکھتے ہیں "بھائی ہم نے تم کو یہ نہیں کہا کہ تم مرزا رجب علی بیگ کے شاگرد ہو جاؤ اور اپنی [illegible] تذکرہ نویسی

ان سے پوچھ لیا کرو۔ دکھن اور بنگالے کے رہنے والوں کو اس امر خاص میں دلّی لکھنؤ کے رہنے والوں کا تتبع ضروری ہے۔

مندرجہ بالا اقتباس میں بھی دکھن کا لفظ گجرات و دکن کے پورے علاقہ کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔

گجرات کے شعرائے متاخرین میں سے ایک شاعر متخلص علوی نے بھی لفظ ہند شمالی ہند کے لئے اس طرح استعمال کیا ہے

اہل سخن یہاں کے بھی سحر البیان ہیں ‌ ‌ ‌ موتی نہیں اگلتے ہیں کچھ شاعران ہند

میر حسن دہلوی ولی کو گجراتی کہتے ہیں لیکن یہ فقرہ بھی قابل غور ہے:۔

"چوں دکھنی است اکثر بزبان خود حرف زدہ است" ؎۱

آزاد بھی گجرات کو دکن ہی میں شامل کرتے ہیں۔ آب حیات میں ایک جگہ تذکرۂ فائق کا حوالہ دیتے ہوئے فرماتے ہیں:۔

"دیکھو تذکرۂ فائق کہ خاص شعرائے دکن کے حال میں ہے اور وہیں تصنیف ہوا ہے" ؎۲

مصنف "مخزن شعرا" سید نور الدین قاضی، شہر بھروچ کے قاضی القضاۃ کے عہدہ پر فائز تھے، اور خود تذکرہ بھی خاص گجرات کے شعرا کا تذکرہ ہے۔

موجودہ زمانہ میں بھی شمالی اور جنوبی ہند کی تخصیص کے خیال سے گجرات کو دکن ہی میں شمار کرتے ہیں مولوی عبدالحق صاحب نے انسائیکلوپیڈیا آف اسلام کے مقالہ اردو میں اس طرح لکھا ہے:۔ "دکن میں اردو زبان کے تین بڑے مرکز تھے (۱) گولکنڈہ شاہان قطب

؎۱ تذکرہ میر حسن ص۱۹۸ ؎۲ فٹ نوٹ آب حیات ص۹۱

شاہی کا دار الخلافہ (۲) بیجاپور شاہان عادل شاہی کا پایہ تخت (۳) احمد آباد (گجرات) [۱]

نواب ابراہیم خاں نے گلزار ابراہیمی میں یہ لکھ کر کہ ولی گجراتی ہے اس کے بعد ہی لکھ دیا کہ

"در شعرائے دکن مشہور و ممتاز است"

اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ ولی دکن کے شعرا میں مشہور ہے اور گجرات کے شعرا میں نہیں

اس بات کی تحقیق کے بعد کہ لفظ دکن سے کون سا علاقہ مراد لیا گیا ہے ان تذکروں کے بیانات پر غور کیجئے جن میں ولی کو اورنگ آبادی لکھا ہے اس کے باوجود گردیزی ولی کو اورنگ آبادی نہیں لکھتا بلکہ "در دکن چہرۂ ہستی افروختہ" لکھتا ہے یہاں گردیزی لفظ دکن کو اس کے وسیع معنوں میں استعمال کرتا ہے اس کا بڑا ثبوت یہ ہے کہ گردیزی شاد تجرد کے سلسلہ میں لکھتا ہے "تجرد شاگرد عزلت زادگاہش دکن است"، تجرد شاگرد عزلت سورت کے باشندہ تھے۔ اس کو گردیزی کی لاعلمی پر محمول نہیں کیا جا سکتا۔ اب میر صاحب کے بیان کو دیکھئے کہ ولی کو اورنگ آبادی تو کہہ دیا لیکن ساتھ ہی یہ کہہ کر دامن بچا گئے کہ "احوالش کما ینبغی معلوم من نیست"

البتہ شفیق کا بیان واضح اور غیر مبہم ہے لیکن اس نے اپنے بیان کی تائید میں کوئی دلیل پیش نہیں کی۔ اس کے علاوہ حمید خان جنہوں نے شفیق کی طرح اورنگ آبادی ہونے کا نظریہ ... ہے بہت واضح طریق پر ولی کو احمد آباد گجرات کا بتاتے ہیں۔ اسی طرح قدرت اللہ قاسم کا "... دکن" کہنا بھی ولی کو دکنی یا اورنگ آبادی ثابت نہیں کرتا۔

خود ولی نے بھی لفظ دکن کو دو معنوں میں استعمال کیا ہے۔ جس شعر میں صرف

---

[۱] انسائیکلوپیڈیا آف اسلام صفحہ ۲۰ ۔ ۵۰ صفحہ ۳۰

مملکتِ آصفیہ مراد ہے وہ یہ ہے:-

دکھن میں تیرے شعر سن شوق ہوے تیرے ولی
جس کے لگیا ہے دل کے تئیں خوش شعر تجھ دیوان کا

شعر کا مطلب یہ ہے کہ اے ولی اہلِ دکن تیرے اشعار کے مشتاق ہیں اور انھیں تیرے دیوان کے مطالعہ کا چسکا پڑا ہوا ہے۔ اگر ولی کا وطن دکن (اورنگ آباد) ہوتا تو اس طرح فخریہ اظہار نہ کرتا اپنے دل میں ضرور خوش ہوتا۔ محلِ افتخار تو یہ ہے کہ وطن سے باہر بھی اس کا کلام مقبول ہے۔

مندرجہ ذیل شعر میں لفظ دکن سے مراد ست پڑا سے راس کماری تک کا علاقہ ہے:-

ولی ایران و توران میں ہے مشہور
اگرچہ شاعرِ ملکِ دکن ہے

قلمی نسخوں پر لکھے ہوئے نام ولی کی وطنیت کے سلسلہ میں دیوانِ ولی کے بعض مخطوطوں پر "ولی متوطن دکن" اس کے دکنی ہونے کے ثبوت میں پیش کیا جاتا ہے۔ جناب ہاشمی صاحب نے اپنی تصنیف یورپ میں دکنی مخطوطات میں دیوانِ ولی کے ایک مخطوطہ کا ذکر کیا ہے جو سید محمد تقی ولد سید ابوالمعالی کے ہاتھ کا لکھا ہوا ہے اور آخری صفحہ کی یہ عبارت نقل کی ہے۔

"تمت تمام شد دیوان مغفرت نشان میاں ولی محمد مرحوم متوطن دکن بتاریخ دوم شہر ذیقعد [illegible] ہجری بروز پنجشنبہ بوقت صبح تحریر یافت مالک و کاتب این دیوان عاجز المذنب محمد تقی ولد سید ابوالمعالی است ـــ کسے دعوی کند باطل است"[۱]

اس عبارت سے ہاشمی صاحب نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ ولی دکن کا باشندہ تھا۔[۲] مگر لفظ دکن کے استعمال کی صراحت کو دیکھنے کے بعد ولی کو دکنی ثابت کرنے میں یہ دلیل کوئی وزن نہیں رکھتی۔

فراقِ گجرات والا قطعہ:- فراقِ گجرات والے قطعہ سے بعض حضرات یہ استنباط کرتے

[illegible]

ہیں کہ ولی کی زندگی کا بیشتر حصہ گجرات میں گذرا اور جب یہ گجرات سے کسی اور جگہ کا سفر کرتا ہے تو گجرات کی دلچسپیوں سے بیتاب ہو کر یہ قطعہ لکھتا ہے۔ جناب سید محمد صاحب ایم اے نے گلشن گفتار کے مقدمہ میں ایک جگہ یہ لکھا ہے :۔

" ولی نے اپنی زندگی کا بڑا حصہ گجرات ہی میں بسر کیا۔ وہ احمد آباد میں توطن اختیار کر چکا تھا اور اس کا انتقال بھی وہیں ہوا۔ اپنے اشعار میں اکثر جگہ گجرات کا اس شگفتگی کے ساتھ ذکر کرتا ہے کہ گویا وہ اس کا اصلی وطن تھا۔ کسی سفر میں ایک مثنوی تمام و کمال سورت (گجرات) کے فراق میں لکھی ہے"[1] وغیرہ

یہ بھی خیال کیا جاتا ہے کہ ولی بغرض سیر گجرات گیا تھا اور اس کے ثبوت میں قطعہ کا حسب ذیل شعر پیش کیا جاتا ہے :۔

اس سیر کے نشے سوں اول تر دماغ تھا   آخر کوں اس فراق میں کھینچا خمار دل

اس قیاس کے حامی لفظ 'سیر' پر اپنے دلائل کی بنیاد رکھتے ہیں اور اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ ولی بغرض سیر و تفریح گجرات گیا تھا۔ اس سلسلہ میں صاحب تذکرہ شعرائے دکن لکھتے ہیں :۔

" سیر کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ ولی گجرات میں بطریق سیر آیا تھا نہ کہ وہاں کا متوطن تھا اگر متوطن ہوتا تو ایسا نہ لکھتا"[2]

احسن مرحوم کا قیاس سب سے الگ ہے۔ کلیات ولی طبع اول میں اس قطعہ کے سلسلہ میں فرماتے ہیں :۔

" قیاس ہو سکتا ہے کہ شہر گجرات کے لئے یہ قطعہ کہا گیا ہے جب کہ وہ سید

---

[1] مقدمہ صفحہ ۱۲۔ [2] صفحہ ۱۳۶

معالی کے ہمراہ صوبہ پنجاب میں سرہند وغیرہ تک گئے ہیں"[1]

چوں کہ ولی کو دکھنی ثابت کرنے کے لئے من جملہ اور دلائل کے اس قطعہ سے بھی استشہاد کیا جاتا ہے ہم اسے یہاں درج کر دیتے ہیں تاکہ قارئین کو صحیح نتیجہ پر پہنچنے میں آسانی ہو۔

گجرات کے فراق سوں ہے خار خار دل ‏ ‏ ‏ ‏ بے تاب ہے سنے منیں آتش بہار دل
مرہم نہیں ہے اس کے زخم کا جہاں منیں ‏ ‏ ‏ ‏ شمشیر ہجر سوں جو ہوا ہے فگار دل
اول سوں تھا ضعیف پہ پابستہ سوز میں ‏ ‏ ‏ ‏ جیوں بال ہے اگن کے اُپر بے قرار دل
اس بیر کے نشے سوں اول تر دماغ تھا ‏ ‏ ‏ ‏ آخر کوں اس فراق میں کھینچا خمار دل
میرے سنے میں آکے چمن دیکھ عشق کا ‏ ‏ ‏ ‏ ہے جوش خوں سوں تن میں مرے لالہ زار دل
حاصل کیا ہوں جگ میں سراپا شگفتگی ‏ ‏ ‏ ‏ دیکھا ہے مجھ شکیب سوں صبح بہار دل
ہجرت سوں دوستاں کے ہوا جی مرا گداز ‏ ‏ ‏ ‏ عشرت کے پیرہن کوں کیا تار تار دل
ہر آشنا کی یاد کی گرمی سوں تن منیں ‏ ‏ ‏ ‏ ہر دم میں بے قرار ہے مثل شرار دل
سب عاشقاں حضور اچھے پاک سرخ رو ‏ ‏ ‏ ‏ اپنا اپس لہو سوں کیا ہے نگار دل
حاصل ہوا ہے مجکوں ثمر مجھ شکست سوں ‏ ‏ ‏ ‏ پایا ہے چاک ہو بشکل انار دل
مجھ تن ہوا ہے بسان سوز ہجر سوں ‏ ‏ ‏ ‏ اسپند کی مثال ہے آتش سوار دل
افسوس ہے تمام کہ آخر کو دوستاں ‏ ‏ ‏ ‏ اس مے کدے سوں اُٹھ کے سدہ بسار دل

لیکن ہزار شکر ولی حق کے فیض سوں
پھر اس کے دیکھنے کا ہوا ہے امیدوار دل

شعر ۱ سے ظاہر ہے کہ ولی گجرات سے باہر کسی اور جگہ ہے اور اسے اپنے محبوب گجرات نے بیتاب کر دیا۔ شعر ۵ کی بنا پر لفظ سیر سے یہ خیال کیا جاتا ہے کہ ولی گجرات [illegible]

---

[1] کلیات و۔ ص ۳۰ فٹ نوٹ

تفریح آیا تھا مگر لفظ دراصل گجرات کی سیر کے لئے استعمال نہیں ہوا بلکہ اس سے تو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ جب ولی باہر گیا ہوگا تو اُس جگہ کی سیر و تفریح سے پہلے تو یہ خوش ہوا لیکن بہت جلد اسے اپنا وطن گجرات یاد آگیا جس کے لئے کہتا ہے آخر اس کے فراق نے سیر و تفریح کا نشہ اتار دیا۔ اشعار ۷ اور ۸ ملاحظہ فرمائے جہاں ولی اپنے دوست احباب کے ہجر میں بیقرار ہے۔ اس کے جو دوست احباب، اعزا و اقارب اور تلامذہ پائے جاتے ہیں وہ سب گجراتی ہیں۔ ۷ سے یہ واضح ہوتا ہے کہ ولی کو سیر و تفریح کے شوق و ذوق نے اکسایا اور وہ چل پڑا لیکن احباب کے فراق میں اس کا دل گداز ہوگیا اور اس سیر و تفریح کا مزہ جاتا رہا۔ مقطع میں ولی اپنے دل کو اس طرح تسکین دیتا ہے کہ اسے اپنے وطن لوٹنے کی امید ہے ولی کے احباب واقربا اور اس کے علاوہ دوسری تمام وابستگیوں کو دیکھتے ہوئے ولی کا تعلق گجرات سے بطور سیاح کیسے مان سکتے ہیں۔

بزم الموسی کے ایک مضمون نگار جناب مولانا احسن کے خیال سے اختلاف کرتے ہوئے فرماتے ہیں:۔

"احسن مارہروی کا قیاس ہے کہ شہر گجرات کے لئے یہ قصیدہ کہا گیا ہے۔ جب کہ وہ سید ابوالمعالی کے ہمراہ صوبۂ پنجاب میں سرہند وغیرہ تک گئے ہیں" ہماری رائے اس کے خلاف ہے۔ ولی نے سید ابوالمعالی کے ہمراہ پہلا سفر جوانی کے زمانے میں کیا ہے

اول سوں تھا ضعیف یہ پابستہ سوز میں جوں بال اسے اگن کے اوپر بے قرار دل

اس شعر سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تو بڑھاپے کی بات تھی ولی نے زمانہ شیب میں ایک دور دراز کا سفر حجاز مقدس کا کیا یہ سفر نہ صرف خطرناک تھا بلکہ طویل بھی۔ ولی سے نہ رہا گیا، بے اختیار رو دئے اور فراق گجرات میں مرثیہ پڑھا۔ لیکن حج کی برکت اور توفیق حق سے

انھیں یقین تھا کہ وہ گجرات واپس ہوں گے۔

"لیکن ہزار شکر ولی حق نیمن سوں پھر اس کے دیکھنے کا ہے امیدوار دل"

مگر یہ خیال صحیح نہیں معلوم ہوتا کیوں کہ شعر میں لفظ ضعیف بڑھاپے کے معنی میں نہیں آیا ہے بلکہ یہاں اس سے مراد عاشق کا خستہ و ضعیف دل ہے۔ اس کے علاوہ یہ استدلال حیرت انگیز ہے کہ ولی نے یہ قطعہ سفرِ حج بیت اللہ کے موقع پر کہا ہو کیوں کہ شعر ۱۲ میں لفظ سیر استعمال کیا گیا ہے اور سفرِ حج بیت اللہ کو یقیناً سیر اور تفریح پر محمول نہیں کیا جا سکتا وہ ایک مقدس اور دینی فرض کی ادائیگی ہے نہ کہ سیر و تماشا کے لئے کمر ہمت استوار کرنا ہے۔

غرض اس قطعہ کے سرسری مطالعہ سے یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ ولی گجرات میں بغرض سیر و تفریح نہیں آیا تھا بلکہ گجرات اس کا اصلی وطن تھا اور جب سیر کے خیال سے وہ گجرات سے باہر قدم رکھتا ہے تو چند دن وہ بڑے عیش و آرام میں بسر کرتا ہے لیکن آخر کار اپنے محبوب وطن اور احباب و اقربا کی یاد اسے بری طرح ستاتی ہے تو اسی انتہائی عالم کرب و الم میں بے اختیار اپنے وطن کی یاد میں درد انگیز احساسات کا اظہار کرتا ہے۔

لسانی پہلو:۔

یہ درست ہے کہ ہر مقام کا ایک خاص لب و لہجہ ہوتا ہے کبھی کبھی محاوروں میں بھی معمولی سا فرق آجاتا ہے۔ الفاظ کے تلفظ اور مقامی لہجہ کی وجہ سے ذہن کی رسائی اس علاقہ کی طرف ہوتی ہے جس جگہ سے ایسا تلفظ اور لہجہ تعلق رکھتا ہے گجراتی میں اس کے لئے کہا جاتا ہے " بارہ گاویں بولی بدلائے " یعنی ہر بارہ گاؤں کے فاصلہ پر تلفظ میں فرق آجاتا ہے لیکن یہ سب کچھ عام بول چال تک محدود ہے، ادبی زبان کا حال اس سے مختلف ہوتا ہے۔ ادبی زبان میں مقام کے بدلنے سے کوئی فرق نہیں آتا۔ ادبی زبان ایک ہوتی ہے اور ہر جگہ اس کے ادب اور اصولوں کی پابندی سختی سے کی جاتی ہے۔ اگر گجرات، مدراس، آسام

یا بنگالہ کا کوئی ادیب یا شاعر اردو میں کچھ لکھے گا تو ادبی زبان ہی میں لکھے گا اور اس وقت وہ اپنے مقامی محاوروں سے پرہیز کرے گا یہاں کسی کو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اس زمانہ میں ایسی کوئی ادبی زبان موجود نہ تھی مگر واقعہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں بھی ایک ادبی زبان گجرات اور دکن میں موجود تھی۔ اس کی شہادت دور اول میں صوفیائے کرام کے کلام سے ملتی ہے۔ اس دور کا دکنی اور گجراتی کلام دیکھئے اور غور کیجئے تو معلوم ہوگا کہ گجرات اور دکن دونوں جگہ ایک ہی قسم کی زبان مستعمل تھی اس کا ایک ثبوت یہ بھی ہے کہ باجن اپنے کلام کی زبان کو ایک جگہ ہندی کہتے ہیں اور دوسری جگہ انھوں نے اسی زبان کو دہلوی لکھا ہے۔ اسی طرح خوب محمد چشتی اپنی زبان کو زبان گجرات کہتے ہیں اور علی جیو گام دھنی کے شارح علی جیو کے کلام کی زبان کو گجری کہتے ہیں حالانکہ یہ ایک ہی زبان کے مختلف نام ہیں۔ حاتم کا دکن میں اپنی زبان کو گجری کہنے سے ایک زمانہ تک مغالطہ ہوا اس الجھن کا ایک حل یہ پیش کیا گیا کہ جو لوگ اپنی زبان کو گجری کہتے ہیں وہ گجرات کے سمجھے لئے جائیں اور جو اپنی زبان کو دکھنی کہتے ہیں وہ دکھنی ان سے لئے جائیں۔ اس نتیجہ پر پہونچنے کا بڑا سبب ہی یہ ہے کہ گجری اور دکھنی میں ایسا لطیف فرق ہے کہ دونوں کو الگ کرنا ذرا دشوار ہے۔

اس زمانہ میں گجرات و دکن میں ایک ہی ادبی زبان کے قائم ہونے کا بڑا سبب یہ بھی ہے کہ جس طرح ۸۰۰ھ میں امیر تیمور کے حملہ کے وقت کئی خاندان دہلی سے گجرات میں پناہ گزیں ہوئے تھے اسی طرح جب گجرات کی حکومت کا خاتمہ ہوا تو گجرات کے بعض ادیب اور شاعر دکن چلے گئے جہاں انھیں ہاتھوں ہاتھ لیا گیا[۱] اس طرح گجرات و دکن کے ادیبوں اور شاعروں نے جو زبان استعمال کی وہ ایک ادبی زبان قرار پائی اور ہر جگہ اسی زبان نے رواج پایا۔

عام طور پر دکنی اور گجراتی محاوروں کو الگ کیا جاتا ہے اور لب و لہجہ کی خصوصیات کو بحث میں لایا جاتا ہے

۱؎ اردو شہ پارے جلد اول ص۱۲

مگر جن محاوروں اور الفاظ کو ایسا فرق واضح کرنے کے سلسلہ میں پیش کیا جاتا ہے وہ غالباً تمام کے تمام مشترک پائے جاتے ہیں اور تخصیص کا سوال پیدا ہی نہیں ہوتا، احسن مرحوم نے کلیات ولی طبع اول میں چند محاورے نقل کر کے حکم لگا دیا کہ یہ خالص دکھنی ہیں اور چونکہ ولی نے یہ محاورے دل کھول کر استعمال کئے ہیں اس لئے ولی دکھنی ہے۔ یہاں چند ایسے محاورے نقل کئے جاتے ہیں جو دکھنی ہیں اور آج بھی عام بول چال میں مستعمل پائے جاتے ہیں وہ یہ ہیں۔

دستا یعنی دکھتا۔ نکو = نہیں۔ بیگی = جلدی۔ انہوں کو = ان کو۔ ہور = اور۔ وغیرہ

مگر افسوس یہ ہے کہ احسن مرحوم نے اس بات پر غور نہ کیا کہ یہی تمام محاورے اس زمانہ میں گجرات میں بھی مستعمل تھے کیونکہ یہ اس وقت کی ادبی زبان سے تعلق رکھتے ہیں۔ یہاں گجراتی ادب سے چند مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔

امین ۱۰۰۹ھ یوسف زلیخا۔

کن۔ کچھو راکھا نہ تھا آپس کے کن رے ۔۔۔ چھڑایا تھا یہ دنیا سیتی من رے

کن = آئے دُربے بہا سب مفت دیتا ۔۔۔ نہیں قسمت کچھو کس کن سوں لیتا

انوکی = نین دو نو تھی روشن جو چند ر سور ۔۔۔ انوکی جوت سگلی ہو گئی دور

مثنوی موہنی سہاگ

نکو = سب نکو خالق کی کرنا بڑائی۔

سگنے = خلق تھی سب اپنے ادھیراں سگنے ۔۔۔ منگنے گئے تھے واں بدھائی کو تمام

شیخ محمود خوش فاضل گجراتی ۹۸۱ھ

دستا = محمود تجہ میں دستا پورا ہنر وفا کا ۔۔۔ ہے کیا عجب جو بھاوے تو ہو کے اس ہنر سے

خان ملک ۔۔۔ نازنین پٹھان (۱۰۴۲ھ تا ۱۰۶۰ھ)

ارے خان ایوی نہ کر بات اسنے ‌ ‌ ‌ نہ کر بات ایوی تو کیسر کنے
اگر ل کریں کا فراں قیل د قال ‌ ‌ ‌ شہر سے میں دوں گا انھوں کو نکال

قصہ زیتون و محمد حنیف از مسکین۔

لئی بمعنی بہت۔ لڑاؤ اسی ساعت سب فوج کوں ‌ ‌ ‌ تماشہ دیکھو ان کالی موج سوں
کنے = پاس۔ کئے مصلحت مل کے چار دل سجنے ‌ ‌ ‌ گھوڑے اور ہتھیار ان ہمارے کئے
محمد حنیف ہوں کہا شہ نے ‌ ‌ ‌ چھڑانے کو آیا ہوں تیرے کنے
انھوں کو = محل سے ترت من کے زیتون آئے ‌ ‌ ‌ دلاسا انھوں کو کہے دل لگائے
بیگی = حکم ہو تو اب وہ گرم کر کے لاؤں ‌ ‌ ‌ میں بیگی سے اکر تمن کو پلاؤں

گجری کے علاوہ میر صاحب کے کلام میں بھی ان میں سے اکثر الفاظ اور محاورے پائے جاتے ہیں۔

جس طرح دکن کے چند محاورے اور الفاظ ادبی زبان میں شامل ہو گئے تھے اسی طرح بے شمار گجراتی الفاظ دکنی ادب میں بھی پائے جاتے ہیں اور یہ خلط ملط گجرات و دکن کے ادیبوں کے رجحان اور استعمال کا نتیجہ ہے یہاں کلیات محمد قطب شاہ وجہی کی سب رس غواصی کی سیف الملوک بدیع الجمال سے چند ایسے الفاظ درج کرتے ہیں جو گجراتی ہیں یا گجراتی زبان میں مستعمل ہیں مگر دکنی ادب میں بھی پائے جاتے ہیں۔ مثلاً کہوا بمعنی کہلائے۔ گھرے گھر بمعنی گھر گھر۔ باکر = دیکر۔ رہے بمعنی رہے گا گجراتی اور پنجابی میں مستقبل کی ترتیب ہے راجستھانی میں س، ہ سے بدل جاتی ہے جیسا۔ میٹھا گجراتی ماضی فعل بنانے کی ترکیب پر ہے۔ نہاسنا یا ناٹھنا بمعنی بھاگنا۔ بچپن۔ پیچھے آج بھی احمد آباد کی عام بول چال میں مستعمل ہے۔ اس شہر میں نون غنہ زیادہ استعمال ہوتا ہے جیسے آئے کو ان پڑھ اور عوام آئیں کہتے ہیں۔ اپاڑنا۔ نکالنا۔ ڈوسا = بوڑھا وغیرہ

جب ہم راجستھانی اردو ادب کا مطالعہ کرتے ہیں تو اس میں بھی بے شمار دکنی اور

گجراتی الفاظ پائے جاتے ہیں مگر اس سے یہ نتیجہ نہیں نکالا جا سکتا کہ راجستھانی اردو کے کارنامے کسی دکھنی کے دماغ کا نتیجہ ہیں۔ مثلاً

اٹھا = تھا۔ اہے = ہے ۔ ہمن = ہم ۔ نکو = نہیں ۔ کبل = بہت ۔ بیگے = جلدی ملکو = مل کر ۔ ہوکو = ہوکر ۔ یہا نچہ = یہیں ۔ کن = پاس

ایسے الفاظ ہیں جو دکھنی اور گجری ادب میں مستعمل ہیں اور راجستھانی ادب میں بھی ملتے ہیں۔

اسی طرح ۔ کاڈھنا = نکالنا ۔ آپنے = اپنے ۔ جدان = جب ۔ تیں = تو ۔ لاگتا = لگتا پگ = پاؤں ۔ پاوتے = پاتے ۔ جیب = زبان ۔ چھاتا = چھتی ۔ اوپاٹنا = اکھیڑنا یا اٹھانا بلکہ کلیس لڑائی جھگڑا وغیرہ۔ گجری اور دکھنی ہیں مگر انہیں شیرانی مرحوم نے راجستھانی بتایا ہے۔[۵]

(۵) ولی کے کلام کا ایک حصہ ٹھیٹھ قدیم زبان میں ہے۔ اس کے متعلق خیال کیا جاتا ہے کہ یہ دکھنی زبان میں ہے مگر یہ نہ بھولنا چاہیئے اس دور کی ادبی زبان یہی تھی ولی نے پہلے پہل اپنے دور کی زبان میں طبع آزمائی کی مگر بہت جلد اس نے اپنے اجتہاد سے کام لیا اور اس کا صاف کلام اسی اجتہاد کا نتیجہ ہے۔ الغرض لسانی پہلو کی روشنی میں یہ ثابت کرنا مشکل ہے کہ ولی دکھنی تھا جبکہ ہر جگہ قریب قریب ایک ہی قسم کی ادبی زبان رائج تھی۔ اس زمانہ کی ادبی زبان کی خصوصیات کا اندازہ ہمارے مضمون "دلی کی زبان" سے ہو جائے گا اس لئے یہاں اس پر مزید بحث کی ضرورت نہیں۔

---

[۵] دیکھو مضمون دائرہ کے جدید کارا دو ادب کی تعمیر میں حصہ، از پروفیسر حافظ محمود شیرانی۔ اورنٹیل کالج میگزین بابت فروری ۱۹۳۱ء

سیر و سیاحت ۱۔ ولی کی سیر و سیاحت کے متعلق بیرونی شہادتوں سے جو کچھ پتہ چلتا ہے اور اس کے کلام سے جو کچھ معلومات حاصل ہوتی ہیں وہ اتنی ناکافی ہیں کہ اس کے زمانہ کا تعین کرنا بہت دشوار نظر آتا ہے اس سلسلہ میں مولانا آزاد فرماتے ہیں :۔

"افسوس یہ ہے کہ ہماری زبان کے مورخ اور ہمارے شعرا کے تذکرہ نویسوں نے اس کے ولی اور خدا رسیدہ ثابت کرنے میں تو بڑی عرق ریزی کی لیکن ایسے حال نہ لکھے جس سے اس کے ذاتی خصائل اور حالات مثلاً دنیاداری یا گوشہ گیری۔ اقامت یا سیاحی راہ علم و عمل کی نشیب و فراز سنز لیں یا اس کی صحبتوں کی مزہ مزہ کی کیفیتیں معلوم ہوں بلکہ برخلاف اس کے سنہ ولادت اور سال فوت تک بھی نہ بتایا" [۵۱]

مولانا احسن کو بھی تذکرہ نویسوں سے یہی شکایت ہے۔

"کسی سیاح شاعر کی سیر و سیاحت ایسی چپ چاپ اور ساکت و صامت نہ ہوگی جیسی ہمارے تذکرہ نویسوں کی غفلتوں سے بیچارے ولی کی دیکھی جاتی ہے" [۵۲]

اس صورت میں ہمیں اس کے کلام کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے لیکن اس سے پہلے ہم ولی کی سیاحی کی ان شہادتوں کو دیکھ لیں جن کے متعلق یقین ہے اور اس کے کلام سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے بلوم ہارٹ نے ولی کی زیارت حرمین شریفین کے متعلق لکھا ہے۔ جناب حسینی پیر صاحب کا یہی خیال ہے کہ ولی ۱۱۱۲ھ میں حرمین شریفین کی زیارت سے مشرف ہوا تھا اس کے کلام سے اس سفر کی تصدیق بھی ہوتی ہے۔ ولی کے کلام میں قصیدہ در مدح بیت الحرام

---

۵۱ ص ۹۳۔ ۵۲ مقدمہ ص ۱۷۔

اس امر کا غماز ہے کہ ولی نے اس آستانۂ مبارک سے متاثر ہو کر یہ قصیدہ لکھا ہے۔ اس کا ایک شعر ہے:- خلقت حق میں تو عرفاں کی نظر کھول کے دیکھ
ذرّے ذرّے کے بھیتر یہاں ہے جدا اک عالم

مذکورہ بالا شعر میں لفظ یہاں سے ظاہر ہے کہ ولی اس مقام پر بیٹھ کر لکھ رہا ہے۔

اس کا مقطع بھی یہی ظاہر کرتا ہے۔

آگ دوزخ کی اچھے اس پہ قیامت میں حرام اے (ولی) صدق سوں دیکھا ہے جو کئی بیتِ حرم

حج بیت اللہ کے سلسلہ میں ولی کا سورت جانا بھی یقینی ہے۔ چوں کہ عہدِ عالم گیر میں سورت باب مکہ تھا۔ سورت پر اس کی مثنوی سے بھی ظاہر ہے کہ ولی نے اس کے متعلق جو کچھ لکھا ہے اسے اپنی آنکھ سے بھی دیکھا ہے۔ سورت کے بالا گھاٹ۔ قلعہ اور تاپتی پر صبح کو تقریب اشنان سے متاثر ہو کر اپنے تاثرات سپردِ قلم کرتا ہے مگر ساتھ ہی آخری شعر میں اپنے اعلیٰ مقصد کی طرف رخشِ خیال کو موڑ دیتا ہے آخری شعر یہ ہے جس سے مقصد سفر بیت اللہ واضح ہے۔

مہرباں ہو کے اے ساقی کوثر کرم سوں کشتی مِی مجکوں دے بھر
ایس کے لطف سوں کر دے عطا مِی جو اس نشے میں دریا کوں کروں طے
عبث باتاں میں بس کر اے ولی تو نہ کر مقصد سوں اپنے کاہلی تو [۵۱]

[۵۱] کلیات ولی میں صرف دو مثنویاں پائی جاتی ہیں۔ کلیات کے مقدمہ میں احسن مرحوم نے مضمون کے لحاظ سے ایک ہی مثنوی کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ پہلے حصہ میں مناجات اور حمد و نعت ہے اور دوسرا حصہ شہر سورت سے متعلق ہے۔ مولانا احسن مقدمہ میں مثنویوں کے متعلق رقمطراز ہیں کہ ممکن ہے کہ حصۂ اول (دہ مجلس) کا ٹکڑا ہو اور یہ قیاس اس لیے ہوتا ہے کہ مثنوی کی تاریخ اختتام بھی اسی بحر میں کہی گئی ہے۔ نیز اسلوب بیان بتاتا ہے کہ کسی خاص کتاب کی تمہید ہے۔" اس تحقیق کے بعد کہ دہ مجلس ولی ویلوری کی تصنیف ہے یہ شبہ دور ہو چکا کہ ولی کی مثنوی (دہ مجلس) کا ٹکڑا ہے مگر اسلوب بیان سے بیشتر ظاہر ہوتا ہے کہ مذکورہ مثنوی کسی اور مثنوی کا حصہ ہے۔

اگرچہ ولی کے سفر دہلی کے متعلق اس کے کلام میں کوئی شہادت نہیں پائی جاتی مگر قریب قریب تمام تذکرہ نگار اس امر پر متفق ہیں کہ ولی نے بعہد عالم گیر دہلی کا سفر کیا تھا

(۱) نکات الشعراء:۔ گویند کہ در شاہجہاں آباد دہلی نیز آمدہ بود

(۲) مخزن نکات:۔ در سن چہل و چار (چہل و چہار) از جلوس عالم گیر بادشاہ ہمراہ میر ابوالمعالی نام سید پسرے کہ دلش فریفتۂ او بود بجہان آباد آمد۔

(۳) گلزار ابراہیم:۔ گویند در زمان عالمگیر بادشاہ بہ ہندوستان آمدہ مستفید از شاہ گلشن گردید

(۴) آثار الشعراء:۔ ابوالمعالی کے ساتھ دہلی میں آئے اور شاہ سعد اللہ گلشن تخلص شاعر زبان فارسی کے مرید اور شاگرد ہوئے۔

(۵) سخن شعرا نساخ:۔ عالم گیر بادشاہ کے عہد میں دہلی میں آئے تھے۔

(۶) آزاد:۔ یہ اپنے وطن سے ابوالمعالی کے ساتھ دلی میں آئے۔ یہاں سعد اللہ گلشن کے مرید ہوئے شاید ان سے شعر میں اصلاح لی۔

(۷) بلوم ہارٹ:۔ ابوالمعالی کے ساتھ اورنگ زیب کے عہد ۱۱۱۲ھ (۱۷۰۰ء) میں دہلی گئے۔

مذکورہ بالا بیانات سے یہ نتیجہ اخذ کیا جا سکتا ہے کہ ولی نے عہد عالم گیر میں دہلی کا سفر کیا تھا اور اس کے سنہ کے متعلق قائم اور بلوم ہارٹ کا بیان ہے کہ ولی ۱۱۱۲ھ میں دہلی گیا تھا۔ اب تک یہ خیال کیا جاتا تھا کہ ولی دوسری بار عہد محمد شاہ میں دہلی گیا تھا۔ آزاد نے یہی لکھا ہے:

وہ مع اپنے دیوان کے ۱۱۳۰ھ محمد شاہی میں دلی پہونچے۔

مگر ولی کے سنہ وفات کی تحقیق تعیین کے بعد یہ محل نظر ہے۔ محمد شاہ کا عہد حکومت

۱۱۳۲ھ تا ۱۱۵۵ھ ہے اور ولی ۱۱۱۹ھ ہجری میں انتقال کرتا ہے۔

حمید اورنگ آبادی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ولی نے برہان پور میں کچھ مدت اقامت کی ہے[1] لکھتا ہے۔

ولی کا برہان پور جانا ممکن معلوم ہوتا ہے کیونکہ علامہ وجیہ الدین کے خاندان کے بعض لوگ خاندیس اور برہان پور میں جا کر آباد ہو گئے تھے۔ علامہ کے حقیقی بھائی شاہ برہان الدین برہان پور میں سکونت پذیر تھے اور اسی جگہ آسودۂ خاک ہیں۔ آج بھی اس خاندان کے لوگ اسی جگہ موجود ہیں۔

ولی کے سفر دکن کے متعلق صاحب مخزن شعرا کا بیان ہے کہ ”سالہا بدکھن ہم گذرانید“ اس کے سفر دکن میں بھی کچھ شبہ کی گنجائش نہیں اس کا ایک قابل وثوق ثبوت یہ ملتا ہے کہ اس کے خویش و اقارب دکن میں موجود تھے[2]۔ ولی کے عم بزرگوار سید حفیظ اللہ بہت پہلے سے دکن میں سکونت اختیار کر چکے تھے۔ شاہ برہان الدین کے فرزند شاہ ہاشم علوی ۱۱۶۰ھ بیجاپور کے مشاہیر اولیا میں سے تھے ولی کے نسبتی بھائی شیخ فرید عہد عالمگیر میں بمقام اورنگ آباد تھے اور وہیں ۱۱۴۸ھ[3] میں انتقال کیا۔ غرض خاندانی تعلقات کی بنا پر ولی کا دکن جانا قرین قیاس ہے۔

تلمذ:۔ ولی کی تعلیم و تربیت احمد آباد میں ہوئی۔ اس نے علوم عقلی و نقلی میں مولانا شیخ نورالدین[4] سہروردی سے اکتساب کیا۔ مولانا شیخ نورالدین ۱۸ شہر جمادی الاول کو ۱۰۶۳ھ میں پیدا ہوئے۔ آپ اتنے ذکی و ذہین تھے کہ سات سال کی عمر میں اپنے والد سے سات روز میں گلستان پڑھ

---

[1] ص ۸ [2] گلزار آصفیہ ص ۲۵۲ [3] اعراس نامہ مطبوعہ پیر صاحب

[4] مرآۃ احمدی خاتمہ۔

لی۔ آپ نے بعض علوم ظاہری مولانا احمد بن سلیمان سے اور سید محمد ابوالمجد محبوب عالم سے فن قرأت اور علم حدیث حاصل کیا۔ تمام سلسلوں کی اجازت بھی محبوب عالم سے حاصل تھی۔ آپ ڈیڑھ سو سے زائد تصانیف کے مالک ہیں۔ آپ روزانہ ایک ختم قرآن کرتے، ہر شب دو بار صلوۃ اللیل ادا کرتے اور ہر بار کروٹ لیتے وقت ایک ہزار بار تہلیل کرتے اور دو ہزار بار درود پڑھتے۔ ۱۵ سال کی عمر سے آخر دم تک اربعین اور اعتکاف قضا نہ ہوئے۔ آپ نے کبھی سیم و زر کو چھوا تک نہیں۔ آپ کے ایک شاگرد و عقیدت مند مولانا اکرم الدین مخاطب بہ شیخ الاسلام خاں صدر صوبہ احمد آباد نے آپ کے لئے ایک لاکھ چوبیس ہزار روپیہ خرچ کر کے ایک مسجد و مدرسہ تعمیر کرایا تھا اس مدرسہ کا سنگ بنیاد ۱۱۰۹ھ میں رکھا گیا اور ۱۱۱۱ھ میں یہ تیار ہوگیا۔ اسی "مدرسہ ہدایت بخش" کی تعریف میں ولی نے رسالہ نور المعرفت لکھا ہے۔

مولانا ۱۱۲۲ھ میں زیارت حرمین شریفین کیلئے گئے تھے۔ آپنے بانوے سال کی عمر میں دو بہر سہ شنبہ کو تاریخ ۹ شعبان ۱۱۵۵ھ میں انتقال کیا کسی نے تاریخ کہی ہے "وارث اہل بیت"۔ آپ کی اولاد میں پانچ پسر[۵] اور تین دختر

---

[۵] مولانا شیخ نورالدین کے بڑے صاحبزادے شیخ محمد صالح عرف پیرا با مولانا کے جانشین ہوئے۔ آپ بڑے ذکی اور عالم باعمل تھے۔ شاہزادہ اعظم شاہ نے بہ عہد صوبیداری آپ سے قرآن کریم پڑھا خلعت و جاگیر عطا کی۔ فرخ سیر اور محمد شاہ کے دور میں آپکی طلبی پر دہلی تشریف لے گئے تھے، اور عطایائے شاہی سے سرفراز ہوئے۔ شاہجہان آباد میں ۱۹ جمادی الثانی ۱۱۴۲ھ میں آپ کا وصال ہوا نعش مبارک احمد آباد لائی گئی اور جد بزرگوار شیخ محمود کے مقبرے میں سپرد خاک کی گئی۔ شیخ محمد صالح کے پانچ فرزند بہاء الحق۔ صدر الحق، رکن الحق، رضاء الحق، اور فیض الحق تھے مولانا شیخ نورالدین کے دوسرے فرزند قاضی محمد نظام الدین تھے آپ ریاضیات میں ید طولیٰ رکھتے تھے انشا اور شاعری میں ماہر تھے۔ امرائے گجرات کی طرف سے بڑی جاگیریں عطا ہوئی تھیں ۱۱۵۱ھ میں احمد آباد کے قاضی القضاۃ ہوئے۔ ۱۲ ذیقعدہ ۱۱۶۲ھ میں وصال ہوا۔ اور اپنے والد کی خانقاہ میں دفن ہوئے مولانا کے تیسرے فرزند شیخ محمود عرف شیخ بڑا جوان بھی لائق و فائق تھے افسوس کہ عنفوان شباب میں ۱۱۰۸ھ میں انتقال کیا چوتھے فرزند شیخ فخر الدین عمر شیخ بزرگ اور زاہد اصم و ابکم تھے، خط نسخ و نستعلیق خوب لکھتے تھے۔ بارہا کلام اللہ کی کتابت فرمایا پانچویں فرزند ابوالحسن بہاء الدین کم سنی ہی میں انتقال کر گئے۔ ص ۵۸-۵۷-۵۶ مراۃ احمدی خاتمہ۔

تھیں جن میں شیخ محمد صالح سب سے بڑے تھے۔

شاعری میں ولی کے استاد شاہ گلشن تھے جیسا کہ میر حسن اور دی تاسی نے اس طرف اشارہ کیا ہے۔ خود ولی بھی نور المعرفت کے اختتام پر اس امر کا اظہار کرتا ہے

"مصنف این عبارت کہ بمن ثنا پردازی بزرگان بخطاب ولی سرفراز است و از شاگردی زبدۃ العارفین حضرت شاہ گلشن ممتاز"

شیخ سعد اللہ دہلوی کا نسب نامہ مشہور صحابی حضرت زبیر بن العوّام تک پہنچتا ہے۔ شاہ صاحب شاہ گل سرہندی متخلص وحدت بن شیخ محمد سعید بن شیخ احمد مجدد سرہندی کے مرید تھے اس نسبت سے انھوں نے تخلص شاہ گلشن اختیار کیا تھا۔ شاہ صاحب کے خاندان کے ایک بزرگ اسلام خاں سلاطین گجرات کے عہد میں وزارت کے عہدۂ جلیلہ پر فائز تھے۔ اس خاندان کے ایک بزرگ نے برہان پور میں بود و باش اختیار کی اور آخر میں شاہ صاحب برہان پور چھوڑ کر دہلی میں سکونت پذیر ہوئے۔ سرو آزاد کا بیان ہے کہ ایک دفعہ سیر و سیاحت کے خیال سے اپنے آبائی وطن احمد آباد میں بھی آئے تھے۔ شاہ صاحب نے ۱۱۴۰ھ میں انتقال کیا۔ یہ صاحب دیوان تھے ان کے دو شعر سرو آزاد میں دیے ہیں[۵]

بچشم خویش نگر سحر سامری این است　　نظر بہ آئنہ کن شیشہ و پری این است

گشتم شہید تیغ تغافل کشیدنت　　جانم ز دست برد غزالانہ دیدنت

عام طور پر مشہور ہے کہ شاہ صاحب سے ولی کی ملاقات بمقام دہلی ہوئی لیکن شاہ صاحب کی اقامت برہان پور اور سیر احمد آباد اور ولی کے قیام برہان پور اور سکونت

---

۵ سرو آزاد ص ۱۷۹

احمد آباد کے پیش نظر یہ زیادہ قرین قیاس ہے کہ ولی اور شاہ صاحب کے تعلقات کا آغاز ان ہی میں سے کسی ایک جگہ پر ہوا ہوگا۔

اجاب و تلامذہ:۔ ولی کے کلیات میں اس کے چند احباب کا ذکر ملتا ہے ان میں سید ابوالمعالی اس کا بہت ہی جاں نثار دوست تھا یہ سفر و حضر میں اس کے ساتھ رہا ہے بعض تذکرہ نویسوں نے لکھا ہے کہ سید معالی کا سفر دہلی میں ولی کا ہم رکاب تھا۔ حمید اورنگ آبادی کے بیان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سید معالی گجرات کا مشائخ زدہ تھا[51] مخزن نکات میں صرف "سید پسرے" لکھا ہے۔ ولی نے سید معالی کا سراپا بھی باندھا ہے[52]

کلیات میں ایک نام شمس الدین بھی ملتا ہے۔

هر طرف جگ میں ہے روشن نام شمس الدین کا ۔۔۔ چین میں ہے شور حسن کے ابروئے پرچین کا[53]

جناب حسینی پیر صاحب کا بیان ہے کہ یہ شمس الدین اسی خاندان کے ایک فرد شاہ سراج کے فرزند تھے شاہ سراج ولی کے ہمعصر تھے ان کا انتقال ۱۱۱۹ھ میں ہوا۔

ولی نے اپنے اعزا کامل و اکمل کا بھی ایک جگہ ذکر کیا ہے۔

نام تیرا ولی نے اے اکمل ۔۔۔ شوق سوں ورد صبح و شام کیا[54]

ولی اس ماہ کامل کی حقیقت جو نہیں سمجھا ۔۔۔ وہ ہرگز نہیں سمجھا عالم میں اکمل کے معانی کوں

کامل اور اکمل دونوں حقیقی بھائی تھے اور اسی خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔

ولی نے محمد مراد فوجدار[55] گودھرا و بعدا سرا گجرات کا بھی ایک جگہ اس طرح ذکر کیا ہے۔

مقصود دل ہے اس کا خیال اے ولی مجھے ۔۔۔ جو مجھ زباں کا ورد محمد مراد ہے

اسی طرح بڑی خوبی سے محمد یار خاں کا نام بھی لایا ہے۔

---

[51] ص۸ [52] حیات ولی ص۲۲ [53] ص۲۳ [54] ص۵۵ [55] ص۵۵ [56] آثار الصراق ۳ ص۴۲ ص۹۲ بحوالہ مضمون جناب قاضی اختر میاں اختر مصنف

کیوں نہ ہووے عشق سوں آباد یہ ہندوستاں　　حسن کی دلّی کا صوبہ ہے محمد یار خاں

محمد یار خاں دہلی کا ناظم رہ چکا ہے۔ جناب اختر صاحب کا خیال ہے کہ دلی کے قیام دہلی کے زمانہ میں ان سے دلی کے تعلقات رہے ہوں گے وغیرہ لہ

ان کے علاوہ دلی نے اپنے چند ہندو احباب کا بھی ذکر کیا ہے۔ گوبند لال۔ امرت لال، کھیم داس اور بیر لال کے نام ملتے ہیں۔ ایک غزل کے مطلع میں کھیم داس کی تعریف اس طرح کرتا ہے ؎

ہے بسکہ آب ورنگ حیا کھیم داس میں　　آتا نہیں کسی کے خیال و قیاس میں

ایک جگہ بیر لال کا ذکر کرتا ہے ؎

لکھا ہے بیر لال کوں اکرم کے باغ میں　　پہنچی ہے بوئے عشق کی اس کے دماغ میں

امرت لال اور گوبند لال کے نام تو مستقل غزلیں کہی ہیں۔

دلی کے شاگرد بہت ہونے چاہئیں مگر صرف اشرف[۲]، رضی اور شنا کا پتہ چلتا ہے۔ سید اورنگ آبادی نے گلشن گفتار میں اشرف کا ذکر کیا ہے۔ سید محمد اشرف نام تھا اور تخلص اشرف۔ محمد آباد کے رہنے والے تھے۔ یہ صاحب دیوان شاعر گذرے ہیں۔ انھیں شاہ عالم بخاری قدس سرہٗ سے عقیدتمندی تھی ان کے دیوان کا ایک نسخہ پروفیسر سید نجیب اشرف صاحب ندوی کے کتب خانہ میں موجود ہے اس میں بعض جگہ اشرف شاہی لکھا ہوا ہے۔ ولی نے اشرف کے ایک مصرع کی اس طرح تضمین کیا ہے۔

---

۵ رسالہ معنف ۱۲ صفحہ ۱۳۴

۱ جناب قاضی احمد میاں صاحب اختر نے اشرف پر ایک مطول مضمون رسالہ اردو بابت جنوری ۱۹۴۷ء میں سپرد قلم کیا ہے۔

اشرف کا یو مصرع اولی مجھ کوں ہے دلچسپ　　الفت ہے دل و جان کو میرے ہم نگر سوں

کلام کا رنگ قریب قریب ولی کے رنگ کا سا ہے۔

حمید نے ولی کے دوسرے شاگرد رضی کا بھی ذکر کیا ہے۔ اس کا نام حافظ رضی الدین رضی تخلص تھا۔ رضی کا بہت تھوڑا کلام دستیاب ہوا ہے۔

فائق کے تذکرۂ مخزن شعراء سے ولی کے ایک شاگرد ثنا کا پتہ چلتا ہے۔ شیخ ثناء اللہ ثنا احمد آباد کے شیخ زادوں میں سے تھا۔ اس نے کسب فیوض مولانا شیخ نور الدین سہروردی سے کیا تھا اور شاعری میں ولی کا شاگرد تھا۔

شفیق نے چمنستان شعرا میں عنبر خاں عمر کو ولی کا شاگرد بتایا ہے لیکن اس کے وطن کے متعلق خاموش ہے۔ میر حسن کے تذکرہ اور مخزن نکات سے ولی کے ایک شاگرد فخری کا پتہ چلتا ہے۔ فخری دکنی تھا۔

معاصرین :- ولی کے ہم عصر شعرا میں سے ولی نے ناصر علی سرہندی، فراقی اور آزاد کا ذکر کیا ہے۔ ناصر علی کا ذکر اس طرح کرتا ہے۔

پڑے سن کر اچھل جیوں مصرعہ برق　　اگر مصرعہ لکھوں ناصر علی کوں

جناب ہاشمی صاحب کا خیال ہے ناصر علی کے شاگرد نے اس کے جواب میں یہ لکھا تھا۔

باعجاز سخن گر اوڑ چلے توں　　نہ پہونچے گا ولی ہرگز علی کوں[1]

---

[1] مقالات ہاشمی ص۱۳۰ ۔ مگر صاحب تذکرۂ شعرائے دکن کا خیال ہے کہ ولی کے جواب میں افضل خاں سرخوش نے ناصر علی کی تعریف میں ایک رباعی لکھی ہے، ایک مصرع ولی کے شعر کا جواب ہے جو یہ ہے۔ با شعر علی نمی رسد شعر ولی مذکورۂ بالا شعر دراصل عزیز دکھنی کا ہے۔ تذکرہ محبوب الزمن ص۷۴۱ ج ۲

فراقی گجرات کا ایک شاعر تھا اس سے ولی کی حریفانہ چشمک رہتی تھی جو اس مصرع سے واضح ہے ؎

ے اشعار ایسے ہیں فراقی کہ جس پر رشک آوے گا ولی کوں

لیکن ولی اپنے حریف کے کمال کی داد دینے میں بھی بخل نہیں کرتا اور فراقی کا مصرع اس طرح تضمین کرتا ہے ؎

ی مصرعہ فراقی کا پڑھوں تب جب کہ وہ ظالم
کر سوں کھینچتا خنجر چڑھاتا آستیں آوے

فراقی کا شعر یہ ہے ؎

اقی کشتہ ہوں اس آن کا جس دم کہ وہ ظالم
کر سوں کھینچتا خنجر چڑھاتا آستیں آوے

ولی نے اپنے ایک دکھنی معاصر فقیر اللہ آزاد کا ذکر کیا ہے ؎

زاد سے سنیا ہوں یو مصرع مناسب جس سے کہ یار ملتا ایسا ہنر نہ آیا

آزاد کا شعر یہ ہے ؎

ی کسی ہی فن میں ہم ساتھ بر نہ آیا پر جس سے یار ملتا ایسا ہنر نہ آیا

ولی کا ایک ہمعصر شاعر احمد گجراتی تھا۔ حدیقۂ احمدی مخزن نکات اور تذکرۂ گلزار ابراہیم ا سے معاصر ولی لکھا ہے۔ شفیق نے صرف قدیم شاعر لکھا ہے۔ میر صاحب نے صرف ایک ر دیا ہے۔

ولی کے کلام میں ایک جگہ علی رضا کا نام آتا ہے ؎

نقد شاہ نجف ولی اللہ پیر کامل علی رضا پایا

شاہ علی رضا سرہندی نے گجرات میں سکونت اختیار کی تھی۔ مجلس حال و قال میں اکثر ان کی آنکھوں سے اشک خونی جاری و ساری رہتے۔ آپ کو خرقۂ خلافت میاں شیخ یحییٰ چشتی سے ملا تھا اور سلسلۂ نقشبندیہ میں ارادت رکھتے تھے۔ دکن کے بعض امرا آپ کے مرید تھے۔ شاہ صاحب نے ۱۲ر ذیقعدہ ۱۱۴۲ھ میں انتقال کیا[۱]

فتوت کے ریاض حسنی میں لکھا ہے کہ ولی کو شاہ علی رضا سے بیعت حاصل تھی۔

"و دست بیعت بجناب حضرت شاہ علی رضا گجراتی قدس سرہ دارد"[۲]

کسی اور جگہ ولی کے مرشد کے متعلق کوئی شہادت نہیں پائی جاتی اور یہ کہنا مشکل ہے کہ ولی نے شاہ صاحب کے ہاتھ پر بیعت کی تھی یا نہیں ولی کے نام کے سلسلہ میں ہم نے ایک مہر پیش کی ہے جس میں "خاک نعلین غوثی محمد ولی اللہ ابن شریف محمد علوی" لکھا ہے۔ مگر اس سے یہ یقینی طور پر نہیں کہہ سکتے کہ ولی شطاریہ سلسلہ میں مرید تھا۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مختلف سلسلوں میں مرید ہو مگر اس امر میں یقین کے ساتھ کچھ نہیں کہا جا سکتا۔

وفات :- ولی کے وطن کی طرح اس کے سنہ وفات کے بارے میں بھی اختلاف پایا جاتا ہے۔ چوں کہ کسی مصنف یا تذکرہ نویس کے پاس اس سلسلہ میں کوئی قطعی دلیل نہ تھی اس لئے قیاس آرائی سے کام لیا گیا۔ اگر مولوی سید احمد نے فرہنگ آصفیہ میں ولی کی تاریخ وفات سنہ ۱۱۱۹ھ[۳] دی تو تذکرہ شعرائے دکن کے مولف نے ۱۱۵۵ھ کو ولی کا سنہ وفات ٹھہرایا۔ چونکہ بعض اہل علم نے "دہ مجلس" ولی کی طرف منسوب کی اس لئے یہ قیاس کیا گیا کہ ولی کم از کم ۱۱۴۴ھ تک زندہ تھا۔ بعض اور حضرات نے اس شعر کی بنا پر

دل ولی کا لے لیا دلّی نے چھین　　جا کہو کوئی محمد شاہ سوں

---

[۱] مراۃ احمدی خاتمہ ص۲ [۲] بحوالہ مقالات نصیر الدین ہاشمی ص۲۵-۴ [۳] فرہنگ آصفیہ ج ۴ ص۶۵۶

یہ استدلال کیا کہ ولی محمد شاہ کے عہد حکومت کے بعد تک ضرور زندہ تھا۔ ان قیاسات کو دیکھ کر حافظ کا مشہور عالم مصرع یاد آجاتا ہے[۵۱]۔

چون ندیدند حقیقت رہ افسانہ زدند

خدا بھلا کرے ڈاکٹر عبدالحق صاحب مدظلہٗ کا جن کو جامع مسجد بمبئی کے کتب خانہ میں ولی کی وفات پر ایک تاریخی قطعہ ملا اور جس کی تائید ہمارے محترم بزرگ جناب سید منظور حسین صاحب علوی المعروف بہ حسینی پیر کے خانگی کتب خانہ سے بھی ہوئی۔ پیر صاحب نے بتلایا کہ اس قطعے کے مصنف احمد آباد کے مفتی احسن[۵۱] ہیں۔ دوسرے اہل علم یقیناً ڈاکٹر عبدالحق صاحب کے شکر گذار ہوں گے لیکن خدا جانے مولوی یحییٰ تنہا صاحب غازی آبادی نے اپریل ۱۹۳۴ھ کے "زمانہ" کان پور میں عبدالحق صاحب کی تحقیق سے کیوں اختلاف کرتے ہوئے "تذکرۂ شعرائے دکن" کے بیان کو درست ثابت کرنے کی کوشش کی اور اس میں حسب ذیل دلائل پیش کئے:۔

(۱) وہ مجلس کا سنہ تصنیف ۱۱۴۱ھ ہے۔

(۲) مولف تذکرۂ شعرائے دکن نے ولی کی صحیح تاریخ وفات دی ہے۔

(۳) ۱۱۹ھ ولی رام ولی کی تاریخ وفات ہوئی۔

تنہا صاحب کے بیانات کی مدلل تردید پروفیسر محمود شیرانی مرحوم کے ایک شاگرد جناب سردار عبدالحمید نے اورینٹل کالج میگزین بابت اگست ۱۹۳۴ء میں شائع کی۔ ان کی تنقیحات یہ ہیں:۔ (۱) صاحب فرہنگ آصفیہ کا دیا ہوا سنہ وفات کسی کو بھی قابل قبول نہیں۔ (۲) صاحب تذکرۂ شعرائے دکن نے بغیر کسی یقین و اذعان کے سنہ وفات دیا ہے۔ "کہتے ہیں ۱۱۵۵ھ کے قریب احمد آباد گجرات میں فوت ہوا"[۵۲]

---

[۵۱] مولانا احسن محمد شاہ کے عہد میں احمد آباد کے مفتی تھے۔ [۵۲] صـ ۱۲۳

سنہ وفات کے بارے میں قوی دلیل کے طور پر 'دہ مجلس' کے سنہ تصنیف کو پیش کیا جاتا ہے احسن مرحوم نے کلیات ولی میں بھی 'دہ مجلس' کے سنہ تصنیف کی شہادت پر ۱۱۵۵ھ کو ولی کی تاریخ وفات قرار دیا۔ مگر 'دہ مجلس' کے حقیقی مصنف کے متعلق تلاش و تحقیق کے بعد یہ قیاس ناقابل قبول ٹھہرا۔ 'دہ مجلس' دکن کے ایک اور ولی[1] کی تصنیف ہے۔

---

[1] دہ مجلس کا مصنف ویلور کا باشندہ محمد فیاض متخلص بہ ولی ہے اس نے ملا حسین واعظ کاشفی کی روضۃ الشہدا کو اردو میں منظوم کیا چونکہ اس میں ہر باب کے لئے 'مجلس' لکھا ہے اور ایسے دس باب ہیں اس لئے اسے دہ مجلس بھی کہتے ہیں۔ اس مثنوی کا ہمارے ولی سے کوئی تعلق نہ ہونے کی طرف سب سے قدیم حوالہ محمد منظور کا مرتب کردہ دیوان ولی ۱۲۹۰ھ میں ملتا ہے۔ منظور ولی کو اہل سنت والجماعت ثابت کرنے کی غرض سے یہ عبارت لکھتا ہے:-

یہ بھی محتجب نہ رہے کہ اس بندر مشہور بمبئی کے قریب ملک دکن میں ولی محمد نام ولی تخلص ایک شاعر زمانۂ پاسین میں گذرا ہے جس نے روضۃ الشہدا کا احوال زبان ہندی میں منظوم کیا ہے وہ غیر ذاک ہے یہ ولی نہیں۔۔۔ یہ شخص طاہر دکھنی کا جو کہ فارسی میں نامی شاعر گذرا ہے ہمعصر تھا مذہب ان دونوں کا امامیہ تھا۔۔۔۔۔۔ مصنف اس دیوان کا ولی الدین ولی احمد آبادی اہل سنت وجماعت سے تھا وغیرہ ص۲۔ دیوان ولی مرتبہ منظور مطبع حیدری بمبئی۔

ڈاکٹر زور نے اردو شہ پارے میں اس امر پر روشنی ڈالی ہے اور واضح کیا ہے کہ 'دہ مجلس' ولی ویلوری کی تصنیف ہے۔ اس کے سنہ تصنیف میں اختلاف ہے۔ حکیم شمس اللہ صاحب قادری نے اردوئے قدیم میں سنہ تصنیف ۱۱۰۹ھ لکھا ہے۔ احسن مرحوم نے ۱۱۳۱ھ دیا ہے اور یہ شعر پیش کیا ہے:- ہوا ہے ختم جب دہ کا حال گیارہ سو تھا اکتیسواں سال کہا ہاتف نے یو تاریخ معقول ولی کا ہے سخن حق پاس مقبول — جناب ہاشمی صاحب نے یورپ میں دکھنی مخطوطات میں یورپ کے نسخوں کے حوالے سے ۱۱۳۱ھ لکھا ہے۔ ڈاکٹر زور نے اردو شہ پارے میں لکھا ہے کہ مطبوعہ نسخوں میں ۱۱۰۹ھ ہے اور انڈیا آفس لائبریری کے نسخے میں ۱۱۳۲ھ دہ مجلس کا سنہ تصنیف پایا جاتا ہے۔ ص۴۵

تنہا صاحب کی دلیل کہ ۱۱۱۹ھ ولی رام کا سنہ وفات اس کے جواب میں جناب سردار عبدالحمید نے ولی رام[۱] کا سنہ وفات یہ دیا ہے:-

تاریخ وصال ولی رام صاحب ازجام یقین شدہ مست

سردار صاحب نے جناب تنہا کے اس قیاس کی تردید میں یہ دلیل بھی پیش کی ہے کہ ولی کے سنہ وفات کا مصرع بادپناہ ولی ساقی کوثر علی، مسلمانی جذبات کا مظہر ہے جو ایک ہندو شاعر کے سنہ وفات کا مصرع نہیں ہو سکتا۔

اگرچہ ہمارے سامنے ولی کا صحیح سنہ وفات موجود ہے تاہم اسی کے زمانۂ حیات کو متعین کرنے کی غرض سے چند بیرونی شہادتوں کی طرف قارئین کرام کی توجہ مبذول کرانا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

حسینی پیر صاحب کے پاس ایک دستاویز ہے جس کا سنہ تحریر ۱۱۱۰ھ ہے اور اس پر ولی کی مہر ثبت ہے۔ اس سے ولی کا ۱۱۱۰ھ تک بقید حیات ہونا ثابت ہے۔ ولی کے رسالہ نورالمعرفت کا سنہ تالیف تو متحقق نہ ہو سکا لیکن یہ یقینی ہے کہ رسالہ ۱۱۰۹ھ کے بعد کی تالیف ہے چونکہ رسالہ جس مدرسہ کی تعریف میں لکھا گیا ہے وہ مدرسہ ۱۱۰۹ھ اور ۱۱۱۰ھ کے درمیان تعمیر ہوا[۲] ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ ۱۱۱۰ھ میں ولی زندہ تھا۔ پنجاب یونیورسٹی میں دیوان ولی کا ایک نسخہ رکھا گیا تھا جسے سنہ ۸ جلوس محمد شاہی (م ۱۱۳۰ھ) میں ثنا اللہ فانی نے لکھا ہے۔ اصل عبارت یہ ہے:-

"دیوان اشعار ولی مسمی سید ولی محمد مرحوم بتاریخ چہار دہم شہر محرم الحرام سنہ

---

[۱] ولی رام ولی پنجاب کا باشندہ تھا۔ اس نے تصوف میں کئی مثنویاں یادگار چھوڑی ہیں بعض طبع بھی ہو چکی ہیں۔ اس کی ایک مثنوی "بحر عرفان" گیان پریس گوجرانوالہ سے شائع ہوئی ہے۔ اس مثنوی کے خاتمہ پر اس کا سنہ وفات ملتا ہے۔ (اورینٹل کالج میگزین اگست ۱۹۳۲ء)

[۲] مراۃ احمدی خاتمہ۔

از جلوس میمنت مانوس محمد شاہ بادشاہ غازی خلد اللہ تعالیٰ ملکہ و سلطانہٗ روز چہار شنبہ وقت چاشت در بلدہ خیر البلاد احمد آباد حمیت عن العناد بخط فقیر حقیر اضعف العباد و کلب محبوب سبحانی نمود بے بود شنا و اللہ فانی سمت انجام و صورت اتمام پذیرفت۔"

مندرجہ بالا اقتباس میں ولی کو مرحوم لکھا ہے لہذا یہ یقینی ہے کہ ولی ۱۱۳۸ھ میں زندہ نہ تھا مگر اس کے سنہ وفات کی بڑی شہادت یہ قطعہ ہے۔

مطلع دیوان عشق سید ارباب دل   والی ملک سخن صاحب عرفاں ولی

سال وفاتش خرد از سر الہام گفت   بادشہ دولی ساقی کوثر علی

آخری مصرع کے اعداد ۱۱۱۸ ہوتے ہیں تاریخ گو نے سر الہام "۱" سے تعمیہ کر کے ۱۱۱۹ پورا کیا ہے۔ بمبئی کتب خانہ کا یہ نسخہ دیوان ولی جس پر مندرجہ بالا قطعہ درج ہے ۲۱ سنہ جلوس محمد شاہی (م ۱۱۵۲ھ) میں لکھا گیا ہے اور اس کے مصنف مولانا احسن منشی ہیں۔ ڈاکٹر عبدالحق صاحب نے رسالہ اردو بابت مارچ ۱۹۳۴ء میں اس کو شائع کر دیا ہے۔ تنہا صاحب کے جواب میں سردار عبدالحمید نے اس نسخہ کے حوالہ سے ایک یہ بھی دلیل پیش کی ہے کہ جب ولی ۱۱۵۵ھ تک بقید حیات تھا تو ۱۱۵۲ھ میں مفتی احسن نے ولی کی وفات سے تین سال قبل قطعہ سنہ وفات کیوں کہا؟

اعراس نامہ مملوکہ پیر صاحب میں ولی کی تاریخ وفات ۱۲ شعبان اور وقت عصر لکھا ہوا ہے لہذا اب اس قطعہ اور اعراس نامہ کے پیش نظر یقین کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ ولی نے بتاریخ ۱۲ شعبان بوقت عصر ۱۱۱۹ھ میں وفات پائی اس کے بعد کسی قسم کی قیاس آرائی اور شبہ کے لئے گنجائش نہیں رہتی۔

مدفن :- ولی کو اس کے خاندان کے قبرستان "نیلی گنبد" میں دفن کیا گیا۔ اس قبرستان

سلہ اورینٹل کالج میگزین بابت نومبر ۱۹۴۱ء صفحہ ۱۶

میں علامہ شاہ وجیہ الدین کے خاندان کے کئی بزرگوں کے مزارات ہیں۔ نیلی گنبد شہر سے کچھ فاصلہ پر بمقام شاہی باغ واقع ہے۔ یہ وہ مقام ہے جہاں شاہجہاں کا محل اور مغلوں کے زمانہ کی دوسری عمارتیں اس وقت بھی موجود ہیں۔ ولی کے مزار پر چینی کی ٹکڑیاں جڑی ہوئی تھیں اس لئے یہ چینی پیر کے نام سے بھی مشہور ہے۔

ولی کی علمی استعداد

ولی کے بارے میں ہمارا سرمایۂ معلومات محدود ہونے کی وجہ سے اردو کے اس بڑے محسن اور شاعر کی علمی استعداد کے متعلق بعض حلقوں میں شک و تذبذب کا اظہار کیا گیا ہے۔ کہیں اس کی عربی سے ناواقفیت کا ذکر کیا گیا ہے اور کہیں بعض عروضی مسامحات کی بنا پر اسے عروض کے نکات سے ناآشنا ٹھہرایا گیا ہے۔ شمس العلماء آزاد اپنے اہم تذکرہ "آبِ حیات" میں یوں رقم طراز ہیں:-

"اُن کی علمی تحصیل کا حال ہماری لاعلمی کے اندھیرے میں ہے .... چنانچہ ان کے اشعار سے معلوم ہوگا کہ قواعدِ عروض کی طرح زبانِ عربی سے ناواقف تھے .... یہ سیر کتاب کا شوق اور علما کی صحبت کی برکت ہے۔"[1]

اگرچہ کلیاتِ ولی کے لائق مرتب احسن مارہروی ولی کی علمی کمالات کے حق میں کوئی یقینی فیصلہ صادر نہیں کر سکے اور مخالفوں کے اعتراض کو ملحوظ رکھتے ہوئے یہ تسلیم کرنے کے لئے تیار ہیں کہ

"ممکن ہے کہ ولی نے عربی میں درسِ نظامیہ پورا نہ کیا ہو۔ ورنہ بہت ممکن ہے کہ فارسی میں بھی گلستاں و بوستاں سے آگے صفرا د بدر چاچ ... نہ پڑھی ہوں۔"

تاہم ولی کے ذوقِ سلیم اور شیخ روائش کے قائل ہونے کے ساتھ آزاد کی رائے سے مندرجہ ذیل الفاظ میں اختلاف کا اظہار کرتے ہیں:-

---

[1] صفحہ ۹۱،۸ ص ۲۲

"مگر یہ کہنا کہ وہ (ولی) عربی و عروض سے ناواقف تھے خلافِ واقعہ ہے
......اسی طرح بعض عربی و فارسی کے الفاظ متحرک کو ساکن اور ساکن کو متحرک
لکھ دینے سے ان کی جہالت و ناواقفیت نہیں ثابت ہوتی، سیر و تلاش سے معلوم
ہوگا کہ وہ لوگ بھی جن کی مشرقی فضیلت مسلّم تھی (ولی) سے سو برس بعد تک
انھی حرکات و سکنات کے عادی رہے ہیں"[۵۱]

اس قسم کی سامحات کی مثالیں انھوں نے خانِ آرزو، شاہ حاتم، آبرو مومن اور آتش کے کلام میں بھی دکھائی ہیں حالانکہ ان میں سے بعض بزرگوں کی علمی فضیلت مسلّم ہے۔

ڈاکٹر محی الدین قادری زور نے بھی "اردو شہ پارے" جلد اوّل میں ولی کی طرف سے اسی قسم کی صفائی پیش کرنے کی کوشش کی ہے۔

جب ہم 'کلیاتِ ولی' پر نظر ڈالتے ہیں تو ایک دوسرا عالم دکھائی دیتا ہے، اگر ایک طرف ہمیں اس کی علمی استعداد کا قائل ہونا پڑتا ہے تو دوسری طرف اساتذۂ فارسی کے کلام سے اس کی کامل واقفیت بھی ایک امرِ واقعی دکھائی دیتی ہے، ان عقلی و نقلی علوم کا آسانی سے اندازہ کیا جا سکتا ہے جن کی طرف ولی کی طبیعت کا میلان تھا، اس کے کلام کے مطالعے سے ہم اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ ولی اپنے زمانے کے علوم میں کافی دست گاہ رکھتا تھا اور اکثر کتبِ متداولہ اس کے مطالعے میں رہ چکی تھیں۔ قرآن، تفسیر، فقہ، فلسفہ، ہیئت، معانی اور تصوّف سے اس کا لگاؤ ظاہر ہے۔ اس نے کئی جگہ اپنے اشعار میں قرآنی آیات کے ٹکڑے بڑی قابلیت سے کھپائے ہیں، ذیل کی مثالیں دیکھ کر کون کہہ سکتا ہے کہ ولی قرآن کے معنی سے نابلد تھا ؎

سجن کا کمہ منوّر، نورِ آیت ذالِ مصحف تھا ‏ ‏ ‏ ‏ کہ اہلِ نامراداں پر دعائے ھل اتٰی حافظ[۵۲]

---

۵۱ دیباچہ ص۲۳، ۵۲ کلیاتِ ولی، ص۱۱۹

رات کو آؤں اگر تیری گلی میں ای حبیب   زیورِ لب ذکرِ سبحان الذی اسریٰ کروں [۵۱]

چہرۂ گل رنگ و زلف موج زن خوبی منیں   آیتِ جنات تجری تحتہا الانہار ہے [۵۲]

وہ چہ پاوے مطلب راضیۃ مرضیۃ   محض للہ جگ میں جو اعمال پنہانی کرے [۵۳]

تمام پات تسبیح بحمدہ کے بہ حکم   زبان حال سوں لاتے ہیں ذکر سبحانی [۵۴]

پیغمبرِ اسلام صلعم کی شان میں تحسین و تعریف کے پھول برساتے ہوئے وہ حدیث نبوی کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

زتینو الحانکم کا گر سُنے داؤد ناد   ہووے خوش در بار پر تیرے خوش الحانی کرے [۵۵]

زلف و رُخ کو لیل و نہار سے تشبیہ دیتے ہوئے واللیل [۵۶] والضحیٰ کی قسم اور مکھ کو مصحف اور صورت کو فجر سے مشابہ بتلاتے ہوئے والنجم کی قسم کھاتا ہے۔ علامہ جار اللہ زمخشری کی مشہور تفسیر "الکشاف" اسے اپنی تفسیرِ غم کے وقت یاد آ جاتی ہے، امام فخر الدین رازی کی نکتہ سنجی کے فخر کو بے جا ٹھیراتا ہے مگر ایک غزل کا آغاز اس عربی مصرع سے کرتا ہے [۵۷]

قولوا أحبابنا فأينَ طريق

یہ سچ ہے کہ ولی کے یہاں عرب شعرا یا ان کے کلام کی طرف اشارے نہیں پائے جاتے پھر بھی ایک جگہ وہ قصیدہ لامیہ کے حفظ کرنے کا ذکر کرتا ہے، عربی زبان میں دو لامیہ قصیدے بہت مشہور ہیں ایک تو شنفری کا لامیۃ العرب اور دوسرا طغرائی کا لامیۃ العجم۔

ولی نے جس انداز سے اپنے کلام میں مکتب و کتاب، درس و تکرار، مدرسہ و معلم، تعلیم و تعلّم، جزدان و رواق اور قیل و قال کی طرف اشارہ کیا ہے اس کی بنا پر اگر ہم یہ قیاس

---

۵۱ کلیات ولی ص۱۵۱ ، ۵۲ ص۲۶۳ ، ۵۳ ص۲۶۰ ، ۵۴ ص۲۴۳ ، ۵۵ ص۲۶۱ ، ۵۶ ص۲۶

۵۷ ضمیمہ ص۲۴

کریں کہ مے کتب و مدرسے سے بہ حیثیت معلم و متعلم ضرور تعلق رہا ہے تو شاید بے جا نہ ہوگا۔ فلسفہ،
نجوم اور منطق کی اصطلاحیں وہ بے تکلفانہ طور پر استعمال کرتا ہے۔ جوہر فرد، ممتنع، نظری اور بدیہی[۵۱]
سے وہ پوری طرح واقف ہے، خلا کے محال[۵۲] ہونے میں وہ فلاسفہ کا ہم نوا ہے اسی طرح نحس اکبر[۵۳]
فلک کے اسد اور نوشش تک بھی اس کی رسائی ہے۔ ایک جگہ اپنی آنکھ کو برج حوت سے تشبیہ
دے کر اسے اپنے ماہِ رخ محبوب کی منزل قرار دیتا ہے۔

اسے خطاطی میں بھی اچھا خاصا درک حاصل ہے۔ ریحان، ثلث، لام نستعلیق اور کاف
کوفی سے اچھی طرح واقف ہے۔ کاتبوں کے سرگروہ یاقوت المستعصمی کا ذکر اس کے یہاں بار
بار آتا ہے ایک جگہ میر علی کا بھی ذکر کرتا ہے، اس نام کے دو کاتب مشہور رہے ہیں ایک تو میر علی
تبریزی جو امیر تیمور کا ہم عصر ہے اور دوسرے میر علی ہروی جس نے خطاطی میں مولانا زین الدین
اور سلطان علی مشہدی سے فیض حاصل کیا تھا اور جسے ابوالفضل اپنی انشا کے دفتر سوم میں "سر
دفتر خوش نویسانِ نستعلیق" کہہ کر یاد کرتا ہے۔ فنِ خطاطی میں میر علی کے کمال کا اعتراف ولی
کی ذات تک ہی محدود نہیں چنانچہ اس کا ہم عصر محمد افضل سرخوش جو تذکرۂ "کلمات الشعرا" کا
مولف ہے اپنے دوست ناصر علی سرہندی کی تعریف کرتے ہوئے لکھتا ہے ؎

شعر علی نمی رسد شعر کسے / زاں ساں کہ خط کس بہ خط میر علی

اس کے ہلال ابرو محبوب کی ابرو حسامی کی یاد تازہ کر دیتی ہے۔ جو اصولِ فقہ کی
مشہور کتاب ہے۔ اس کا اصلی نام المنتخب فی اصول المذہب ہے اور اپنے مصنف
حسام الدین اخسیکتی (متوفی ۶۴۴ھ) کے نام کی مناسبت سے الحسامی کے نام سے پکاری جاتی
ہے۔ منطق کی مشہور کتاب شرح شمسیہ یا قطبی کا ذکر آشنائے فن کی حیثیت سے کرتا ہے، ولی

---

۵۱ کلیات ولی ص ۳۵ ، ۵۲ ص ۲۵، ۵۳ ص ۳۰، ۵۴ ص ۱۹۹، ۵۵ ص ۳۶۴

اپنے شاہد کے درس کے بعد قطبی اور منہل کے درس کی ضرورت محسوس نہیں کرتا، یہ منہل غالباً منہل
الصافی ہے جو نحو کی کتاب 'الوافی' کی ضخیم شرح ہے، اس شرح پر مولانا نور الدین صدیقی نے بڑا حاشیہ
لکھا ہے۔ اس شرح کے مصنف بدر الدین محمد بن ابی بکر دمامینی دمشقی (۸۲۸ھ) ہیں جنھیں بانیٔ احمد آباد
سلطان احمد شاہ کی فیاضانہ سرپرستی کشاں کشاں مصر سے گجرات میں لائی جہاں ۸۲۰ھ میں کھنبایت
میں انھوں نے ابنِ مالک کی کتاب 'تسہیل الفوائد' کی شرح 'تعلیق الفرائد' لکھ کر سلطان احمد شاہ کے
نام پر معنون کی۔ اسی مصنف نے ۸۲۲ھ میں نہروالہ پٹن میں ابنِ ہشام کی 'مغنی اللبیب' کی شرح
تحفۃ الغریب فی الکلام علی مغنی اللبیب، کے نام سے تین جلدوں میں لکھی، المنہل الصافی، ۸۲۵ھ
میں مہائم میں تالیف ہوئی اور اس کا مبیضہ اسی سال مؤلف نے احسن آباد عرف گلبرگہ میں تیار کیا،
اس کتاب کا جو نسخہ مکتوبہ ۹۹۳ھ انڈیا آفس لائبریری میں موجود ہے اس کے کاتب شاہ علی جیو گام
دھنی کے پوتے سید ابراہیم ہیں۔

طب اور الہیات میں بو علی ابن سینا کی 'قانون' اور 'شفا' سے بھی واقف ہے۔ علم
حساب میں 'لیلاوتی' ایک مختصر سی کتاب ہے جسے فیضی نے سنسکرت سے فارسی میں منتقل کیا تھا
اور جس کے دیباچے میں وہ اپنی اکبر پرستی کا یوں ثبوت دیتا ہے ؎

اکبر بشناس تا خدا بشناسی

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ کتاب بھی ہمارے شاعر کے مطالعے میں رہی ہے، ایک اور جگہ فائدہ فواد کا
ذکر اس کے یہاں پایا جاتا ہے، کوئی تعجب نہ ہوگا اگر شاعر کا یہ اشارہ حضرت نظام الدین اولیا دہلوی
کے ملفوظات کے اس مجموعے کی طرف ہو جسے ان کے مرید باصفا اور مشہور شاعر خواجہ حسن سجزی
نے مرتب کیا ہے اور جس کا نام 'فوائد الفواد' ہے شیخ شہاب الدین سہروردی مقتول کی 'حکمۃ الاشراق'
سے بھی اگرچہ ہمارا شاعر نا واقف نہیں لیکن جس نام عمر سے اسے والہانہ شیفتگی ہے وہ معانی...

بیان کا علم ہے۔ شاید ولی کی مرغوب ترین کتابیں 'مختصر المعانی' اور 'مطول' رہی ہیں، یہ دونوں 'تلخیص المفتاح' کی مشہور شرحیں ہیں جن کے مصنف علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی (متوفی ۷۹۱ھ) ہیں۔ 'مطول' کو اتنی مقبولیت حاصل ہوئی کہ اس پر کئی حاشیے لکھے گئے۔ 'تلخیص' کا موضوع علم معانی، بیان اور بدیع ہے۔ ولی مختصر و مطول کا ذکر بار بار اور مختلف پیرایوں میں کرتا ہے۔

اے ولی اس خط کا حاشیہ اگر چہ مختصر ہے لیکن مطول کے معانی کا پورا مدعا اس سے ظاہر ہوتا ہے۔ ہر شب معشوق کی زلف سے مطول کی بحث جاری تھی لیکن اس کے دہن کو دیکھ کر سخن مختصر کرنا پڑا۔ محبوب کی زبان سے جو علم معانی کا بیان سنا تو عاشق نے مطول کا پڑھنا مختصر کر دیا۔ سعد الدین تفتازانی کا اصلی مقصد زلف بدیعی کا بیان ہے۔ تعجب ہے کہ ابھی تک لوگ مطول کے معانی کو نہیں سمجھے۔

ولی کا معشوق کی زلف کو 'مطول' کی درازی سے اور اس کے دہن کی تنگی کو مختصر سے بار بار تشبیہہ دینا ظاہر کرتا ہے کہ یہ کتابیں اکثر اس کے زیرِ مطالعہ رہی ہیں۔ 'تلخیص' کی ایک اور شرح ہے جو 'مطول' سے بھی زیادہ مفصل ہونے کے باعث 'اطول' کہلاتی ہے ہمارا شاعر واقف ہے، اس کے مصنف ابراہیم بن محمد بن عرب شاہ اسفرائنی متوفی ۹۴۳ھ ہیں۔

'کلیات ولی' میں مختلف علوم کی کتابوں کا جس انداز میں ذکر کیا گیا ہے اس سے یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ ولی کے علمی میلانات کیا تھے اور اس کی علمی استعداد کس درجے کی تھی۔ کیا کوئی شخص جس نے 'کلیات ولی' کا مطالعہ بہ امعانِ نظر کیا ہو ولی پر کم علمی کی تہمت گوارا کر سکتا ہے؟ یہی وجہ ہے کہ احسن مرحوم کو تشکک اور تذبذب کے باوجود تذکرہ 'محبوب زمن' کے مولف کے اس بیان سے اتفاق کرنا پڑا کہ ولی نے مدرسۂ احمد آباد گجرات میں حصولِ تحصیل علوم کی اور بہ قدرِ ضرورت تمام مروجہ فنون میں کافی دست گاہ بہم پہنچائی۔

شمس العلما آزاد اور مولوی احسن مارہروی دونوں نے 'نور المعرفت' کا ذکر کیا

ہے مگر ان میں سے ایک کو بھی اس کتاب کے دیکھنے کا موقع نہیں ملا، آزاد اور ان کی تقلید میں حسن اس کتاب کا موضوع تصوف اور سلوک بتاتے ہیں حال آں کہ اس مختصر سے رسالے کو تصوف سے دور کا بھی تعلق نہیں۔ مولانا نور الدین صدیقی کے شاگرد اور مرید محمد اکرم الدین مخاطب بہ شیخ الاسلام ثانی صدر صوبہ نے جو کہ مولانا طاہر پٹنی کی اولاد میں سے تھا اپنے اُستاد کے لئے بہت بڑی لاگت سے احمد آباد میں ایک شان دار مدرسہ تعمیر کرایا۔ اس مدرسے کا سنگِ بنیاد ۱۱۰۲ ہجری میں رکھا گیا لیکن اس کی عمارت کی تکمیل ۱۱۰۹ ہجری میں ہوئی جس کی تاریخ "ھو المسجد اُسس علی التقویٰ من اوّل یوم" سے نکلتی ہے، باقی عمارات ۱۱۱۱ ہجری میں مکمل ہوئیں "مدرسۃ فیہا الھدیٰ للعالمین" ان کا تاریخی مادّہ ہے یہ وسیع اور شان دار مدرسہ جس کے فیض سے ہزاروں تشنگانِ علم سیراب ہوئے آج خود حسرت کی ایک دردناک داستان بنا ہوا ہے۔ ولی نے اپنا رسالہ "نور المعرفت"[1] اسی مدرسہ "ہدایت بخش" کی تعریف اور مولانا نور الدین صدیقی اور ان کے صاحب زادے کی مدح میں لکھا ہے۔ اس مختصر رسالے سے جہاں ولی کے انشا پردازانہ کمال کا سراغ ملتا ہے اس کے تحصیلِ علم کا حال بھی آشکار ہو جاتا ہے اور علوم متداولہ میں اس کی دسترس کے بارے میں کوئی شبہ نہیں رہ جاتا۔

---

[1] راقم نے رسالہ نور المعرفت مختصر دیباچے کے ساتھ کتابی صورت میں شائع کر دیا ہے۔

ولی اور اردو زبان

زبان اپنے زمانہ کی سچی رفیق ہوتی ہے۔ زندگی کے مختلف شعبوں میں جو تغیر و تبدل ہوتا رہتا ہے زبان اس کا اثر لیے بغیر نہیں رہ سکتی۔ زمانہ کے ساتھ ساتھ لوگوں کے رجحان بدلتے ہیں، ذہنیتوں میں تغیر آجاتا ہے اور اس طرح ایک ذہنی انقلاب رونما ہوتا ہے اس انقلاب کا اثر زبان کے آئینہ میں نمایاں طور پر نظر آتا ہے اور ذہن و فکر کی یہ تبدیلی ادبی انقلاب کا پیش خیمہ ہوتی ہے۔ غرض زبان و ادب کا یہ فعل و عمل اس کی بقا و ترقی کا ضامن ہوتا ہے۔ اگر زبان ایسے انقلابات سے اپنا دامن بچا کے رکھے تو وہ اپنے لئے ترقی کے بہت سے دروازے بند کر دیتی ہے۔

اسی قانون کے تحت اردو بھی اپنے آغاز سے ایسے کئی دوروں سے گذر چکی ہے آج ہم اسے ایسی ترقی یافتہ شکل میں پا رہے ہیں کہ اس کے ابتدائی دور میں اسے دیکھ کر کچھ دیر کے لئے حیران سے رہ جاتے ہیں۔ زبان و ادب کے ہر دور میں کچھ ایسے مصلح و پیشوا پیدا ہوتے ہیں جو ذوق سلیم رکھنے کے ساتھ ساتھ زبان وادب کے بعض مزاج شناس بھی ہوتے ہیں۔ زبان کے یہی محسن بدعت و تازگی پیدا کرتے ہیں اور اس کو مقتضائے زمانہ کے مطابق صحیح راستہ پر لاتے ہیں۔ ایسے ہی مصلحین و مجتہدین میں ولی کا بھی شمار ہے۔ ہمیں اس کی ادبی و لسانی خدمات اور اس کے اجتہاد کا صحیح اندازہ کرنے کے لیے اس سے پہلے کی زبان و ادب کا جائزہ لینا چاہئے۔

اردو زبان کس علاقہ میں پیدا ہوئی ہو اس سے اس وقت بحث نہیں لیکن سب سے پہلے اس کی ادبی تشکیل یقیناً گجرات و دکن میں ہوئی ہے۔ گجرات و دکن کے سازگار ماحول میں اردو نے نشو و نما پائی جو ہر لحاظ سے مستحق ستائش ہے۔ اس فضا میں اردو اتنی پھلی پھولی کہ نویں صدی کے اوائل سے گیارھویں صدی کے اواخر تک اردو ادب نے اپنے دو

ارتقائی مدارج طے کرلئے۔

لسانی پہلو کے پیش نظر اردو کا پہلا دور تخمیناً سنہ ۸۰۰ھ سے سنہ ۱۱۰۰ھ تک متعین کیا جاسکتا ہے اب تک کی تلاش وتفتیش کے مطابق گجرات ودکن میں یہ دور صوفیائے کرام کی ادبی خدمات سے تعلق رکھتا ہے۔ گجرات میں اس دور کے ممتاز نمائندے شیخ بہاؤالدین باجن متوفی ۹۱۲ھ قاضی محمود دریائی متوفی ۹۴۳ھ (ان کے کلام کا مجموعہ جکریاں کہلاتا ہے) علی جیوگام دھنی متوفی ۹۷۳ھ مصنف جواہر اسرار اللہ اور خوب محمد چشتی متوفی ۱۰۲۳ھ مصنف خوب ترنگ، چھند چھنداں اور بھاؤ بھید ہیں۔ دکن میں سید محمد حسینی گیسودراز متوفی ۸۲۵ھ میراں جی شمس العشاق متوفی ۹۰۲ھ مصنف خوش نغز، خوش نامہ اور رسالہ مرغوب القلوب برہان الدین جانم متوفی ۹۹۰ھ مصنف وصیت الہادی، سک سہیلا اور بہمنی دور کا ایک غیر صوفی شاعر نظامی اس دور سے تعلق رکھتے ہیں۔

اگرچہ اس ابتدائی دور میں زبان محدود تھی تاہم اس کے ادب کے مطالعہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ زبان ایک خاص ڈھرے پر آچکی تھی۔ ان صوفیائے کرام کے کلام میں ایک قسم کی یکسانیت پائی جاتی ہے اور ان کے کلام میں امتیاز کرنا دشوار ہوجاتا ہے۔ ممکن ہے یہ دقت ان کے موضوع تصوف کی وجہ سے بھی پیدا ہوگئی ہو۔ چوں کہ آج ہم قدیم زبانوں کی صرف ونحو اور لغات سے کما حقہ واقف نہیں ہیں اس لئے اس دور کے ادبی کارناموں کے سمجھنے میں بہت دقت محسوس ہوتی ہے۔ اس دور کے ادب کی چند اہم خصوصیات یہ ہیں:۔

۱۔ زبان میں مقامی الفاظ کثرت سے پائے جاتے ہیں جیسے
جوریاں = دیکھے۔ سیری = کوچہ۔ بیکھے = سمجھے۔ دیٹھا = دیکھا۔ سادد = آواز
آنوں = لاؤں وغیرہ

۲۔ فارسی محاوروں کا ترجمہ اسی دور سے شروع ہوگیا تھا۔

دب کر = دفن کردن ۔ محبت داشتن = محبت کرنا یا رکھنا ۔ رقص کردن = رقصے ای

۳۔ عربی فارسی الفاظ بھی کثرت سے استعمال کئے جاتے تھے ۔ چوں کہ سلوک و معرفت ان کے کلام کا موضوع ہے اس لئے تذہبی اصطلاحیں اکثر و بیشتر پائی جاتی ہیں ۔

۴۔ بعض فارسی الفاظ مقامی لب و لہجہ میں ادا کرتے ہیں ۔

نگہبان = نگہوان ۔ درست = درس ۔ غالیچہ = زلیچہ ۔ مسجد = مسیت

۵۔ بعض فارسی الفاظ جس طرح ادا کرتے اسی طرح لکھ دیتے جیسے ۔ نسخہ = نسخا ۔ راضی = رازی صحیح = صحی یا سہی ۔

بعض جگہ فارسی واو عطف کے بجائے ضم سے ہی کام نکال لیا ہے جیسے ارض و سما = ارضُ ۔ سما ۔

۶۔ اس دور کے کلام میں ضمائر گجراتی ہندی اور پراکرت کی بگڑی ہوئی شکلوں میں پائی جاتی ہیں ۔

حوں ۔ میں تیں یا تھیں یا تم ۔ تم ۔ ہمن = ہم ۔ تنا = تمھارا ۔

۷۔ الفاظ کی جمع دو طریقوں سے بناتے ہیں ایک برج کے مطابق جیسے ۔ درویش = درویشنہ راتیں ۔ راتنہ ۔ نین = نینہ ۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ان یا یاں بڑھا کر جمع بنا لیتے ہیں ۔

سیری = سیریاں ۔ انکھ = انکھیاں ۔ لوگ = لوگاں ۔

۸۔ جمع مضارع (کریں) دھربن کے علاوہ برج کی ترکیب پر جاگیں = جاگنہ ۔ مانگیں = مانگنہ بھی بنا لیتے تھے ۔

۹۔ بعض جگہ (نے) کے لئے (سے) استعمال کرتے ہیں جیسے محمود نے = محمود سے ۔

۱۰۔ سے کے لئے تھی یا تھے (گجراتی) استعمال کرتے ہیں ۔ سی طرح (جو) کے لئے گجراتی (جے)

استعمال ہوتا ہے

۱۱۔ بعض الفاظ اس طرح پائے جاتے ہیں۔

ہے = اہے۔ مجھ = منجہ۔ یہی = ایہی۔ جب = جد۔ اب = ہب

۱۲۔ مستقبل کے لئے سی کا استعمال ہوتا ہے جیسے کرے گا = کرسی۔ جائیگا = جاسی۔ رہیگا = راسی

غرض اس دور میں الفاظ کے سوا گرامر قریب قریب ہندی ہے۔

۱۳۔ ساکن و متحرک اور تذکیر و تانیث کا خاص التزام نہیں پایا جاتا۔

اس دور کے کلام کا نمونہ ملاحظہ فرمائیے:۔

باجن:۔ ترے پنتہ کوئی چل نسکیے | جو چلے سو چل چل تھکے
پڑہ پنڈت پوتھی دہیاں | سب جان سدہ بدہ کھویاں
سب جوگیوں جوگ بسارے | سہ تپتی تب ہکارے
ایک درستی درسن بھولی | سر ناںگے پانوہ کھلے
ایک سیوری ہوے سیوکرنہ | ہوئی تپتی کیا دُکہ دھرنہ
ایک درویش ہوئیکر آئے | ہوی قلندر روپ بھرائے
ایک ابدال ہوئے اب دھوتی | ایک باندہ ہاہا ہوتی
ایک راتی ماتی ہوے اراونہ | (بن) پی پے بسدہ ہو ہو جاونہ
ایک جنگم جٹا دھاری | ہور ہندو نس اندھیاری
ایک کاپری ہوی کر کنپہ | منہ سیو سجھے چنپہ
ایک اپاسی راتنہ جاگنہ | ہوے بھکاری تجھے ماگنہ
یوں ٹولی ٹولی ہوے کرے | سہ رل رل کہیں کہیں کہوی کرے

دے کمت سے ایوے دیکھے آرے باجن تو کس سیکھے [۵۱]

محمود دریائی

جا پوچھو پیو کس ٹھاناں میں پیو منہ پیو مجہ ماہناں
دو دمانہ کھی جو انہاں یو پیو جیو من ماہناں
جی کو تن اپنا لے آوے اس برکت پیو دکھلاوے
کچہ پیو تہیں الگانا ہیں مجہ لیکھن یوں من ماہیں
جی کو مرم سو دہا پاوے سب الجھن اس کی جاوے
قاضی محمود استا مانے میٹھی پیو کوں الگا بجانے
بہت بات ایک آکھی وی جھوٹ نہیں چکہ ساجی [۵۲]

علی جیو۔

مکاشفہ

نکتہ اول۔ آپیں کھیلوں آپ کھلاؤں آپیں اپس لیکل آؤں
" دوم۔ میرا ناؤں منجے اتی بھاوے میرا جیو منجی پر جاوے
نیری نیہ منجے سوں.....(؟) دھری اپنیں روپ لبھاوے
" سوم۔ لاگا نیہ سو منجہ سوں میٹھا جہ کا سو دھن اپس دیٹھا
جیکو اپنیں روپ لبھاوے سہی سو کیوں نہ آپ سہاوے
" چہارم۔ میں منجہ دھریا ناؤں سنگہاسے شاہ علی جیو ہے منجہ ساتھے
منجہ بن کوئی نہیں حکماہناں جیری سہاگن ہوں تس ناہناں [۵۳]

---

[۵۱] اورنیٹل کالج میگزین بابت نومبر ۱۹۳۰ء [۵۲] مجموعۂ کلام مملوکۂ جناب سید کالومیاں مشہدی [۵۳] مخطوطۂ کتب خانۂ پیر محمد شاہ۔ احمد آباد۔

خوب محمد چشتی۔

حکایت مرتبہ خلافت

جیوں محمود سو تھاں سلطان — عبد ایاز تخت فرمان
اس پر حکم کیا کہ آج — ہوں بندا توں بیس سوراج
تخت ایاز سو بیٹھا جای — سوی کرے جی وہ فرمای
چل محمود دین کیا سلام — کہیا کہ ھوں تجہ آج غلام
حاکم بھی محمود سو سب — جب سلطان عبد بھی جب
جد محمود عبد کی شان — عشق کیے پورا سلطان
تخت ایاز سو بیٹھا جانہ — حاکم نت محمود اوس ٹھانہ
حکم اس پر کیا جب — تخت بیس جا بیٹھا تب
انہیں قبولیا حکم تمام — تخت بیٹھیں ھوا غلام
حکم سو حاکم کا اس ٹھانہ — ہے محکوم غلامی مانہ
حاکم شخص سو ہے معبود — چھانہ محکوم ہوئی مسجود
اینہا خلافت پائی تمام — ہوئی سلطان جو عین غلام[۵۱]

دوسرا دور سنہ ۱۰۰۰ھ سے شروع ہو کر سنہ ۱۱۰۰ھ پر ختم ہوتا ہے۔ اردو کا یہ دور سنہری دور تھا۔ شاہان دکن نے اردو کی جو سرپرستی کی ہے اس کے لئے اردو ان کی مرہون منت ہے۔ چوں کہ خود سلاطین زبان کے دلدادہ تھے اہل کمال نے بھی اردو کو بنانے سنوارنے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ زبان نے امیروں کے دربار میں باریاب ہوتے ہی اپنا

۵۱ مخطوطہ کتب خانہ پیر محمد شاہ۔ احمد آباد۔

رنگ روپ بدلا اور خوب نکھرنے لگی۔ اس میں نسبتاً صفائی پیدا ہو گئی۔ زبان کی وسعت کا اندازہ اس سے ہو سکے گا کہ مذہب کے علاوہ اس زبان میں ہر قسم کے خیالات ادا کئے جانے لگے۔ عیش و عشرت کا زمانہ تھا بزمیہ مثنویاں بے شمار لکھی گئیں۔ وجہی نصرتی ابن نشاطی اور دوسروں نے مثنوی میں اعلیٰ معیار قائم کر دیا۔ صوفی منشوں نے مذہبی مثنویاں لکھنے میں بھی کوتاہی نہیں کی۔ جنگ کا بھی ایک آدھ موقع پیش آیا تو رزمیہ مثنوی بھی لکھی گئی۔ دربارداری کی وجہ سے قصائد بھی لکھے گئے۔ سلاطین کا رجحان شیعیت کی طرف تھا اس لئے مجالس عزا قائم تھیں مرثیے بھی لکھے گئے۔ صنف غزل خصوصاً سلاطین کے لئے مرکز توجہ رہی۔ وجہی نے سب رس لکھ کر نثر میں بھی اعلیٰ معیار قائم کر دیا۔ غرض اس دور میں اردو نے بہت ترقی کی اور ادب میں ایک قابل قدر ذخیرہ جمع ہو گیا۔

اس زمانہ میں ابتدائی دور کی چند خصوصیات قائم رہیں اور چند بدل گئیں۔ ولی کے کلام کی بھی یہی خصوصیات ہیں،

اس دور کے کلام کی خصوصیات ہیں۔

۱۔ اردو مقامی زبانوں یعنی گجراتی۔ مرہٹی تلنگی وغیرہ سے اتنی متاثر ہے کہ ان زبانوں کے بے شمار الفاظ اس میں شامل ہو گئے اگر چہ ابتدائی دور میں بھی مقامی زبانوں کے الفاظ پائے جاتے ہیں مگر اس دور میں ان کی تعداد کافی زیادہ ہے۔

۲۔ لفظ کی درمیانی (و) (ی) اور (الف) کو تلفظ میں گرا دیتے ہیں جیسے مانگتا = منگتا، نزدیک یا نزیک = نزک۔ میٹھا = مٹھا۔ پھیکا = پھکا۔ دیوانہ = دوانہ، پیچھلے پچھلے۔ سوکھا = سکا۔

۳۔ حرف حصر کی ہ حذف کر دی جاتی ہے جیسے تھی = تی اور زور کی خاطر ج یا چہ

بڑھا دیتے ہیں جیسے وہی سے ووچ۔ تیج۔ ایساچ۔ گجرات میں چ کے بجائے ج بڑھاتے ہیں جیسے ایساج۔ اس ہی = اسج۔ گجراتی زبان میں بھی یہی کیا جاتا ہے۔

۴۔ مصدر کے آخر میں (ی) بڑھاتے ہیں جیسے اختیار سے اختیاری۔ انتظار سے انتظاری۔ یادگار سے یادگاری۔

۵۔ کرکر بمعنی کر کے عام طور پر استعمال ہوتا ہے۔ جیسے

۱۔	اے شوخ تجھ نین میں دیکھا نگاہ کرکر	عاشق کے مارنے کا انداز ہے سراپا
۲۔	جب اس کی طرف جاتا ہوں کر قصد تماشا	کہتا ہے مجھے خوف رقیباں سوں کہ جا جا
۳۔	منڈے واسوں باہر کرا پس کے آپ منصف ہو	نکارا تیو چو بک کرتا بیزار کرنا کیا
۴۔	ترے مکھ کے چمن کوں یاد کرکر	دیا لالے نے اپنے دل اپر گل

۶۔ ضمائر اس طرح استعمال ہوتے ہیں:۔

ان کا = انہوں کا۔ جنھوں کا۔ کنھوں کا۔ مجھ = میرا۔ تجھ = تیرا۔ گجراتی ضمیر ہوں بمعنی میں نہیں پایا جاتا مگر تیں = تو۔ تمیں، تجے۔ تم۔ ہمن۔ تمن۔ تمنا پائے جاتے ہیں۔

۷۔ فعل میں صیغۂ جمع مونث میں (اں) لگاتے ہیں جیسے کھائیں = کھائیاں۔ آئیں = آئیاں۔ جاتیں = جاتیاں وغیرہ

۸۔ فعل متعدی کے ساتھ (نے) نہیں لاتے تھے جیسے میں نے کھایا کو میں کھایا کہتے تھے۔

۹۔ کنے۔ پاس۔ آگے کے قبل (کے) نہیں لاتے ہیں۔

اس پاس = اس کے پاس۔ محبوب کنے = محبوب کے کنے۔ شہر آگے = شہر کے آگے۔

۱۰۔ کسی بات پر زور دینے کے لئے الفاظ مکرر لاتے ہیں جیسے جنگل جنگل جھرا

۱۰۔ قدیم اردو میں گجراتی کی ترکیب پر گھر گھر کے بجائے گھرے گھر۔ بال بال کے بجائے بالے بال کہا جاتا۔

۱۱۔ نون غنہ کا استعمال بہت زیادہ تھا۔ جیسے تو کو توں۔ کو کو کوں۔ کوچہ کو کونچہ۔

۱۲۔ الفاظ کی جمع بنانے میں برج کا طریقہ مفقود ہو گیا (ان) لگا کر جمع بنا لیتے جیسے بات۔ باتاں لوگ = لوگاں۔

۱۳۔ تذکیر و تانیث اور ساکن و متحرک پہلے دور کے مطابق تھے۔

۱۴۔ واو عطف دو ہندی الفاظ کے درمیان۔ اور ہندی اور فارسی الفاظ کے درمیان استعمال کرتے جیسے ناز و چھب۔ نین و دل۔

۱۵۔ اضافت۔ ہندی اور فارسی الفاظ کے درمیان اضافت استعمال کرتے جیسے۔ نقشِ چرن۔ بیڑۂ پان۔ جامِ نین۔

۱۶۔ فارسی الفاظ اور ترکیبیں پہلے دور کی نسبت کئی گنا زیادہ ہو گئی تھیں۔

مذکورۂ بالا چند خصوصیات کو دیکھنے سے یہ معلوم ہوگا کہ دور اول سے یہ دور مختلف ضرور ہے لیکن تاہم وہی ہندی طرز تخیل پایا جاتا ہے بندشیں اکھڑی اکھڑی سی ہیں، ہندی اور فارسی کا دلکش امتزاج بھی نہیں ملتا۔ قارئین کی دلچسپی کے لئے ہم یہاں اس دور کی چند غزلیں پیش کرتے ہیں۔

دیوانہ شدن سیف الملوک

جو ساعد ہوا نیند سیں ہوشیار (۱) لگیا دیکھنے تیں انکھیاں پسار
نظر میں پڑا شاہزادہ کہیں (۲) لگیا ڈھنڈنے حیراں ہو ہر کہیں
سو پایا اندھارے سنے ایک کھار (۳) پڑیا تھا اکیلا دکھوں بے قرار

آنجھو انکھیاں میں تھے ڈھلتے اچھے (۴) ندیاں ہو کے دو دہرتی چلتے اچھے
نہ ذرہ خبر کچ اسے ذات کی (۵) نہ طاقت زباں کو ہے کچ بات کی
جتا ساعد انکوں اچانے کوں جائے (۶) جتا پاؤں پڑ کر منانے کوں جائے
دتا آپسیں دکھلاسے بے ہوش کر (۷) نسے جاب چپ رہے فراموش کر
اٹھیا ساعد اس دیکھ کر تلملا (۸) لیا ہتیاں سوں کمر بیلا

(غواصی۔ سیف الملوک بدیع الجمال ص۳۶-۳۵)

غزل (۱۲)

تیرے ہوٹاں کے سخے میں تھے دل منجکوں دوا
میرے درداں کوں سدا تیری شفا تھے ہے شفا

نین جھلکار تری بجلی نمن جب جھمکی
دشت تھے منج شوق کا مینہ پڑ کہ ہوا سب ہی ہوا

پھول و پھل کیست ہمارے کوں لگے ہیں سر تھے
نین و دل بحث اپس آپ میں کرتے ہیں بجا

کیا غرض تجکوں اے بخشاں سوں پلاسے ساقی
غم پچھیں عیش و خوشی کا ہے صفا ہور صفا

حسن تیرے کا کریں چاڑی نین آپ میں آپ
یک نین کیا بوجھا یک کیا دیکھیاں توں ان میں نچ

عشق بازی جو منگے کرنے ہونا صبر اسے
غم ندیاں ابلے تو کرنا ہے اسے صبر روا

وعظ تیرے سوں معانی بندھیا ہے دل یا رب
کرو آمین نبی و علی تھے اس کی دعا
(کلیات محمد قلی قطب شاہ ص۱۱)

غزل (۲۳۵)

چھبیلی ہے صورت ہمارے سجن کی
کیا پوتلی اس کہوں آپ نین کی

نہ دیکھیا پچھل اس سار صورت
سراؤں کتے زیب اپنے موہن کی

چندا سا دیکھیا مکھ اس سرو قد پر
تو ہوتی ہے شرمندہ پتلی گگن کی

ترا حسن پھل بن تھے نازک دیسے تو
نہ دیسے ترے انگے چھب کوئی بن کی

نین تیرے دو پھول نرگس تھے زیب
نزاکت ہے تج مکھ میں رنگیں چمن کی

ترے زلف پھنداں میں دل عاشقاں کے
رہے ہیں سو عاشق ہو پیو کی نین کی

نبی صدقے قطبا سوں او پیو ملیا ہے
تو کیا کہہ سکوں بات اس مکھ سمن کی

(کلیات محمد قلی قطب شاہ ص۲۲۸)

کلام عبد اللہ قطب شاہ

بول دل کشا عشرت محل مطبوع اُوتارا ہوا — جوتی زمیں کے پیٹ میں جیوں مشتری ارا ہوا
ہر طاق یاں خوش طرح کا دِستا دریچا فرح کا — عاجز ہوا اس کی شرح کا جیوں اں سنیارا ہوا
انکھیاں سوں چندر سور کے دیکھ آسماناں دور کے — عاشق ہیں اس کے نور کے کیا خوب یو ٹھارا ہوا
دیویں صفا دیوار سو لک نقش ٹھارے ٹھار سو — خوش ہان یاں عطار سو فردوس کا یارا ہوا
نازک اچنبا بے بدل لکھیں بہر یا ایسا محل — باندیا نہ کوئی آخر اول جمشید یا دارا ہوا
جیوں پھول تازا بن منے جیوں پوتلی ہو جن منے — تیوں آج اس دکھن منے یو محل اتم سارا ہوا
صدقے نبی کے یا اماں اس محل میانے ہر زماں — جم عبد اللہ شہ تر کماں ہو گی گہنارا ہوا

آج زہے بخت جوانی سعادت کی رات — چاند سوں میرے ملا غم تھے منج دسے نجات
روپ میرے لال کا آئے نہ تحریر میں — چاند عطارد اگر ہو دیں قلم ہور دولت
اس کے قداں کی ستم کرنے سرو کوں خجل — باد اڑاتا پھرے چمنے چمن پات پات
صدقے نبی کے تیرے دل میں رہتا ہے مدام — جیو ہو شاہ عبد اللہ خسرو عالی صفات

(دکن میں اردو)

غزل گفتن محمد قلی قطب شاہ

مد عشق میں پیا سو چڑیا ہے اثر سے منجے — سُدھ عقل فہم چھین کیا بے خبر سے منجے
دھن مکھ اگن میں پڑنے سمندر ہوا ہوں آج — طوطی نہیں ہوں میں کہ جو بھاوے شکر سے منجے
پھسلا کے خوبی سوں منج لجا تا بلا سے کر — شاندے یو عشق آج کدھر کا کدھر سے منجے
ہاتف خبر دے بیگ اگر دوست ہے مرا — کس رات آملے گی وہ چنچل سندھر سے منجے

یادل ہو بادتا دبھروں دشت میں اتال ۔۔۔ نا بھاوے سنگ جگہ کسی کا نہ گھر منجے
ہاتف مجھے خبر دے اگر دوست ہے مرا ۔۔۔ کس رات آملے گی وہ چنچل سندر منجے
اب بھاوتا ہوا ہوں سبھی بھاوتیاں کوں چھوڑ ۔۔۔ دھن بھاوتے دو کھینچ لے اپنے ادھر منجے

(قطب مشتری)

کلام شاہی

سارے جہاں کے پارکھی پرکھوں رتن کیوں کر کہو ۔۔۔ یاقوت ہور مرجان میں کوہی رتن برتر کہو
بولے جہاں کے پارکھی ہمنا نہ آوے بولنا ۔۔۔ تمنا سہاتا بولنا اے شاہ بحر و بر کہو
بولیا ہوں نت میں نکرتے یو دو رتن کا فرق کر ۔۔۔ گر کچ اچھے انصاف تو اس بول کوں خوش تر کہو
مرجان میں صافی نہیں یاقوت میں صافی اچھے ۔۔۔ جس ذات میں صافی اچھے اس ذات کو بہتر کہو
یاقوت ہور مرجان کی ستے ہی لکھیا ساری غزل ۔۔۔ سن کر جگت کے شاعراں اس شعر کوں افسر کہو

(دکن میں اردو)

کلام نصرتی

چندر بدن کہیا تو کہی سوں سنسال بول ۔۔۔ سورج مکھی کہیا تو کہی یوں نہ گھال بول
دونوں بھی تجھ نہ کہوں تو سکے تجھ کوں کیا کہنا ۔۔۔ کہی اس بہشت حسن کوں جم جگ اجال بول
بولیا نشان ہے عشق کی رادت کا قد ترا ۔۔۔ بولی کہ فوج فتنہ ادچانے کی ڈھال بول
بولیا رہنے منگے ترے سس پھول کن بلاں ۔۔۔ بولی کہ بادلی میں ہے گئی تجھ سے نال بول
بولیا کہ تجھ فراق تھے کی عاشقاں خراب ۔۔۔ بولی مرے وصل منے کیا تجھ سے حال بول
بولیا کہ کعبہ دل ہے تو دل توڑنا حرام ۔۔۔ بولی تباں کے ہت تھے ستے تو جلال بول
بولیا کہ لئے دنوں تھے تری بندگی میں ہوں ۔۔۔ بولی کہ خیر پوچ کیتیک ماہ وصال بول

(دکن میں اردو)

ولی کا قدیم رنگ

(۳۹)

تو اب ہے جو سینہ شاد دستا — مطلب ہے کہ با مراد دستا
تجھ مکھ کے صفحے پہ نقطۂ خال — سرمایۂ ہر مراد دستا
ہر نسخۂ لذت جہاں کا — انکھیاں میں تری سواد دستا
ابرو کے ترک پہ خال موزوں — خوش مصرع مستزاد دستا
تیری یہ جبین باصباحت — مجھ جلوۂ بامداد دستا
تجھ نین کی کیا کروں میں تعریف — یہ عین ثلث کا صاد دستا

عالم میں ولی سخن یو تیرا
مجھ فائدہ فواد دستا

(صـ ۲۹)

(۵۴)

تیرے شکر لب کو اب مثل عسل بولنا — بلکہ عسل ہے نقل اس کوں اصل بولنا
تجھ قد و قامت اگے سرو ہوا سرنگوں — تجھ سے رواں سرو اگے سرو کوں شل بولنا
مکھ کی صدف پر تری دُر ہے مبارک بجین — دُرِ سمندر اسے سب کی عقل بولنا
بات کی مجلس منیں میرا سخن تو تجھ سے ہے — جگ میں سبق تجھے جب سوں سبل بولنا
مور ضعیف ہے ولی خاک قدم بھار اسے — بلکہ ضعیفی منیں وس نہیں بل بولنا

(صـ ۳۹)

(۱۴۰)

شوخ نکلا جب قدم کو تیز کر ناز کے شبدیز کوں ہمیز کر

یک بہ یک آیا ادا سوں مجھ طرف ہر پلک کوں دشنۂ خوں ریز کر

میں کیا یوں عرض از رو ے نیاز مہربانی اس کی دست آویز کر

کہہ اپس کی نرگس بیمار کوں عاشقاں کے خون سوں پرہیز کر

اے ولی آیا ہے وہ مقصود دل

خانۂ دل خوں سوں رنگ آمیز کر

(ص ۹۸)

(۱۹۹)

سجن تجھ انتظاری میں رہیں نس دن کھلی انکھیاں مثال شمع تیرے غم میں رو رو بہ چلی انکھیاں

ہوئی جیوں جلوہ گر تجھ یاد سوں مجھ دل میں بیتابی تپیں شعلہ نمن گرمی سوں غم کے تلملی انکھیاں

جدائی جب سوں ہوئی ظاہر تدھاں سوں بجھتا ہے نو ترے بن تیل کے جیوں میل سر مے کی ملی انکھیاں

ترے بن رات دن پھرتا ہوں بن بن گلشن کے مانند اپس کے کھ اپر رکھ کر نگہ کی بانسلی انکھیاں

ترک میرے کرم سوں تا کہ آوے بے حجاب ہو کر تماشے میں ترے جیوں آرسی ہیں صیقلی انکھیاں

تری نیناں پہ گر آہو تصدق ہو تو اچرج نہیں کہ ان کو دیکھ کر گلشن میں نرگس نے ملی انکھیاں

اِتی خواہاں ہیں تجھ حسن و ملاحت سو لطافت کی کہ گویا دل میں رکھتی ہیں سدا فکر ولی انکھیاں

(ص ۱۵۱)

(۲۹۵)

سجن تجھ بن ہمن گلشن کوں گلشن کر نہیں گنتے بہ جز تیرے مہ روشن کوں روشن کر نہیں گنتے

سکندر کیوں نہ جاوے بحر حیرت میں کہ مشتاقاں تمھارے مکھ اگے درپن کوں درپن کر نہیں گنتے
نہیں تیرے رقیباں سوں عداوت دل میں ہم نا کے مروت دوستاں دشمن کوں دشمن کر نہیں گنتے
اگر انچھواں کے گوہر سوں کمل نہیں ہوا دامن محبت مشرب اس دامن کوں دامن کر نہیں گنتے
ولی دل میں ہمارے حاسداں کا خوف نہیں ہرگز
بجز دزدی کسی رہزن کوں رہزن کر نہیں گنتے

(ص ۲۱۶)

چوں کہ ولی اسی دور سے تعلق رکھتا ہے اس لئے اس کے کلام میں مذکورہ بالا تمام خصوصیات پائی جاتی ہیں۔ یہاں ولی کے کلام کی خصوصیات ذرا تفصیل سے بیان کی جاتی ہیں۔

۱۔ مصدر کے بعد 'ی' جیسے نسیاں سے نسیانی۔ خمار سے خماری۔ خلاص سے خلاصی۔ انتظار سے انتظاری۔

حافظے کا حسن دکھلاتا ہے نسیانی مجھے
خماری دیکھ تجھ انکھیاں کی بے کیف
خلاصی کیوں کہ پاوے بلبل دل
نہ کر تغافلی اے مصر حسن کے یوسف
شتابی آکہ جی تجھ پر کروں اسپند اے ظالم

۲۔ ماضی کریا کے وزن پر۔ سنا = سنیا۔ پڑا = پڑیا۔

سنبل پڑیا ہے دام میں تجھ زلف کے اے گل بدن
آزاد سوں سنیا ہوں یہ مصرع مناسب
میں جیو کوں رکھیا عشق کے بازار میں لیکن

جس کے دیکھے ہوش نے باندھیا ہے رخت

۳۔ مجھ اور تجھ کا استعمال۔ مجھ۔ مجھے۔ مجھ شکستگی۔ مجھ کو شکستگی مجھ آغوش میں میری آغوش میں وغیرہ

تجھ حسن کا جب سوں غلغلہ ہے
تجھ زلف کی شکن نے دیا مجھ شکستگی
جس وقت مجھ آغوش میں وہ سیم تن آوے

۴۔ ر اور ل کا تبادلہ۔ تلوار سے تروار۔ بانسری سے بانسلی

ہر نگاہ تیز اس کی تیر ہے تروار ہے
ہر استخواں میں میری آواز بانسلی ہے

۵۔ فعل فاعل کے مطابق۔ نظر کی کے بجائے نظر کیا۔

جب سوں ترے جمال پہ من نے نظر کیا
کیا ہوا توں کیا کتاباں جمع
دیا ہے لطف سوں تجھ کوں خدا نے حسن کی دولت

۶۔ ترکیب اضافی و توصیفی۔ مضاف اور مضاف الیہ ہندوستانی کے طریق پر۔ جیسے خطِ غلامی سے غلامی خط۔ توصیفی۔ مروت دوستاں۔ محبت مشرب۔ خیریت انجام وغیرہ۔

لکھ دیا یوسف غلامی خط تجھے
مروت دوستاں دشمن کوں دشمن کر نہیں گنتے
محبت مشرب اس دامن کوں دامن کر نہیں گنتے
دے شیشۂ لب سوں کدھی یک خیریت انجام جام
ہوش دشمن ہیں خوش ادا کے نین

۷۔ نے اور دوسرے محذوف الفاظ۔ میں نے اپنے دل کی بجائے۔ میں اپنے دل کی

مجنوں کی طرف کے بجائے مجنوں طرف۔

میں اپنے دل کی تجکوں حکایت نہیں کہی۔

مشرب مجنوں طرف نسوب ہے

۸۔ مذکر و مونث۔ یاد، فکر بطور مذکر اور سیر بطور مونث۔

۹۔ جمع بطور واحد لانے کے بجائے جمع لانا جیسے گل دوڑیں، گلاں دوڑیں۔ داغ ہیں = دلغاں

ہیں وغیرہ۔

عجب نئیں گر گلاں دوڑیں کپڑ کر صورت قمری۔

یوں دوستاں کے ہجر سوں دغاں ہیں سینے پر دلی

۱۰۔ ہندی اور فارسی کے اجتماع سے اسم فاعل کی ترکیب۔

آہو پچھاڑ بہ معنی آہو پچھاڑنے والا۔

۱۱۔ بعض ہندوستانی اور فارسی لفظوں کی جمع کی صورت میں تبدیلی مثلاً

دل جلوں کا

ملامت عاشقوں پر

مجتمع چاروں طرف

۱۲۔ بعض حروف اور الفاظ کا حذف۔ مندرجہ ذیل الفاظ اس دور کے تمام شاعروں کے

کلام میں پائے جاتے ہیں۔ یہاں ولی کے کلام سے چند ایسے الفاظ پیش کیے جاتے ہیں۔

سیلنے = سنے۔ پریت = پرت۔ پھیکا = پھکا۔ لوٹا بوریا = لٹا بوریا۔ نزدیک = نزک

صفحہ = صفے۔ جس کے عشق نے = جس عشق نے۔ دونوں = دنوں۔ شاٹ = ھٹ

چاٹ ۔ چٹ ۔ سورج ۔ سرج وغیرہ

۳۔ ایسے الفاظ جو اس دور میں مستعمل تھے جو بعد میں متروک ہو گئے۔

جدھاں ۔ جب ۔ ہمن ۔ ہم ۔ تمناکوں ۔ تم کو ۔ دسے ۔ دکھائی دے ۔ آپنے ۔ اپنے ۔ ان سنے ۔ اس نے ۔ جن نے ۔ جس نے ۔ کدھی ۔ کبھی ۔ کتے ۔ کتنے ۔ اتا ۔ اتنا ۔ تلک ۔ تک ۔ منیں ۔ میں ۔ سیتی ۔ سیں ۔ سے وغیرہ

۴۔ جمع بمعنی واحد جیسے حقوق بمعنی حق ۔ عشاق بمعنی عاشق ۔ اشراف بمعنی شریف

ہر طرف ہنگامۂ اجلاف ہے — مت کسو سوں مل اگر اشراف ہے

الٰہی عشق میں عشاق کر مجھ — اپس کا شوق کا مشتاق کر مجھ

نبی ترے کا حقوق ہے مجھ پر — کیوں بھلاؤں میں دل سوں حق نمک

جمع الجمع کی بھی ایک مثال دیکھئے :۔

مشائخ ۔ مشائخاں

مشائخاں جو کئے ہیں مدام کسب شرف — تری جناب سے پائے ہیں قرب حقانی

۵۔ ضرب المثل

کیو نکے ہو سیری حسن سوں تیرے — دھوپ کھانے سوں پیٹ بھرتا نہیں

ستم پیرور سوں دکھ کہنا کٹے پر لون لانا ہے — نہ کہیو سر اسے جو کٹی نہ بوجھے سر ہے یا لگڑی

ولی ایک مصلح شاعر کی حیثیت سے پیدا ہوا تھا۔ اگرچہ اس نے خود بھی اسی دوسرے دور کی زبان میں پہلے پہل غزلیں کہیں لیکن یہ اسلوب اس کے ذوق سلیم کو پسند نہ آیا۔ اس کی دوربین نگاہوں نے زبان و ادب کی مشکلات اور مقامی دشواریوں کو پالیا اور ان گتھیوں کو سلجھانے کی کوشش کی جس میں اس کو بڑی کامیابی حاصل ہوئی۔

ولی نے اپنے تخئیل کی جولانیوں کے لئے غزل کا میدان پسند کیا تھا۔ غزل کی ایک خاص زبان ہوتی ہے۔ اس میں لوچ دار الفاظ خاص اہمیت رکھتے ہیں۔ اس کے لب و لہجہ میں سوز و گداز ہوتا ہے۔ الفاظ شیرینی کے ساتھ موسیقیت بھی لئے ہوئے ہوتے ہیں غرض زبان کو غزل کے موضوع سے خاص لگاؤ ہوتا ہے اور اس میں جہاں فرق آیا اچھے سے اچھا خیال خاک میں مل جاتا ہے۔ شاہان دکن کے کلیات دیکھ کر ہی ولی نے یہ کمی محسوس کی ہوگی اس لئے اس نے اپنی قابلیت، استعداد اور ذوق کی مدد سے زبان کے معاملہ میں اجتہاد سے کام لیا۔

ولی کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ اس نے ہندوستانی عنصر کے ساتھ ساتھ فارسی کے ذخیرہ سے بھی بہت فائدہ اٹھایا۔ فارسی الفاظ اور محاوروں کا اضافہ ہر دور کی خصوصیت ہے مگر اس میدان میں ولی ایک امتیازی شان رکھتا ہے۔ ولی نے بے شمار فارسی محاورے اردو میں ترجمہ کرکے اس طرح استعمال کئے کہ اردو سے انھیں کبھی جدا نہیں سمجھا گیا۔ ولی نے اسی طرح فارسی الفاظ اور ترکیبوں کو بھی اردو میں روشناس کرایا۔ ان الفاظ اور ترکیبوں کی وجہ سے غزل میں جان پڑ گئی۔ قارئین کی دل چسپی کے لئے ہم یہاں ولی کے اجتہاد کی چند مثالیں پیش کرتے ہیں۔

(۱) فارسی لغات اور محاوروں کے ترجمہ پر مفصل مضمون اس کتاب میں شامل ہے اس لئے یہاں چند مثالوں پر اکتفا کرتے ہیں۔

تیغ افشاندن = تیغ جھاڑنا
تیغ ابرو کی جب وہ جھاڑا ہے
طرز کسی گرفتن = طرز لینا
کیوں نہ لیویں زاہداں تجھ دیکھ طرز برہمن

گوشہ گرفتن = گوشہ پکڑنا۔ جس نے پکڑا گوشۂ آزادگی

آہنگ چیزے داشتن = آہنگ رکھنا

اے بوالہوس نہ دل میں رکھ آہنگ عاشقی

ارزانی باد = ارزانی ہونا

کام گرفتن = کام پانا

راز طشت از بام شدن = راز پڑا بام پر سوں طشت

طشت از بام ہونا

مجھ راز دل کا آج پڑا بام پر سوں طشت

ہراس گرفتن = ہراس پکڑنا

۲۔ ولی کے کلام میں فارسی کی دل کش اور خوبصورت ترکیبیں بھی ملتی ہیں۔ مشتے نمونہ از خروارے پیش کرتے ہیں۔

گل داغ الم، خزاں خاطر عاشق، گوہر کان حیا، باعث جمعیت ایام جوانی۔ مینائے شراب بزم حسن، نشۂ سبزی خط خوباں، یوسف کنعان دل، سامان طغرائے نیاز، مُہر فرمان وفاداری، شمع بزم اہل معنی، رشک ہزاراں گل، مجنوں لیلی حسن، داغ بخش سینہ و دل، مطرب نغمہ ساز محفل عشق، مورد انوار الہی، بہار گلشن خوبی، گوہر بحر نکتہ دانی، گل بہار دل، مصرع زنجیر جنوں، لذت دشنام، بہار کرم، حیرت آب، خضر رنگ، خم نیلی، گرم نگاہی، صفحۂ سیما، پردۂ مینا، موج بے تابئ دل، سبزہ زار خموشی جنت احباب تمنا، نرگستان حیا، صفحۂ سینہ، موج آب یاقوت، موج آب وفا، حصار خاموشی سنبل خیز۔

ان میں سے چند کا محل استعمال بھی ملاحظہ فرمایئے۔

چمن میں جلوہ گر جب وہ گل رنگیں ادا ہووے   خزاں خاطر عاشق بہار مدعا ہووے

مثل مینائے شراب بزم حسن   حوض دل تجھ عکس سوں روشن ہوا

نشۂ سبزی خط خوباں   والی عالم خیال ہوا

صنم کے لعل پر وقت تکلم   رگ یاقوت ہے موج تبسم

اشک خوں آلود ہے سامان طغرائے نیاز   مہر فرمان وفاداری ہے داغ عاشقی

ولی اس گوہر کان حیا کی کیا کہوں خوبی   مرے گھر اس طرح آتا ہے جیوں سینے میں راز آوے

اے عزیزاں سیر گلشن ہے گل داغ الم   صحبت احباب ہے معنی میں باغ زندگی

مطرب نغمہ ساز محفل عشق   تان گاتا نہیں ہزار افسوس

تجھ بن اے داغ بخش سینہ و دل   چمن لالہ دشت آتش ہے

فارسی اور عربی الفاظ میں تصرفات پہلے دور سے پائے جاتے ہیں۔ یہاں ولی کے کلام سے چند مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔

جز و رسی سے جزرسی

ہے کل عالم پر کرم میرے اُپر   جزرسی ہے اجزرسی ہے جزرسی

حرکّت = حرکت

حرکّت جو اس کان میں در کے دیکھ   دل عاشق کے مانند پارا ہٹے

فجر = فجَر

فجر کے وقت گر دلبر چلے حمام کی جانب تو جیوں سورج ہر اک کے دل سوں یک چشمہ گرم نکلے

گرم = گرم

دارالحرب = دار الحَرَب

کاں لگ بیاں کروں میں تجھ لعل لب کی شوخی جس کن ہے موے سوں کم دار الحرب کی شوخی

زہر = زہَر

ترک لذت کی جس کوں ہے لذت شکر اس کوں زہر، زہر شکر

جنات عدن = جنا عدَن

سخن تجھ گل بدن کا آج نئیں ثانی چمن بھیتر غلط بولا چمن کیا بلکہ جنات عدن بھیتر

زلف = زلَف

بنا ئی ہے جہاں میں لیلۃ القدر سیا ہی تجھ زُلف کی دام لے کر

ختم = ختَم

تیغ تغافلی کوں نہ سٹ اس پہ دم بدم تیری صفت کے بیچ جو کرتا ولی ختم

اظہر = اظہَر تر

بات نہ شمس میں ہے اظہر تر حسن کا تخت و تاج ہے تجھ سر

شرم = شرَم

وصف گری = وصف گیری

دلی غمگیں نہ ہو یہ بھید اسرار الٰہی ہے کہ تیری وصف گیری پر نگاہ دل ربا حافظ

اسی طرح تن کو تَن اور مرض کو مرَض استعمال کیا ہے۔

(۳) صرف فارسی ترکیبوں پر بھی اکتفا نہیں کیا بلکہ ہندی اور فارسی کے شیریں اور لوچدار الفاظ سے مرکبات بنائے ہیں جو شمالی ہند میں متروک ہو گئے۔

شیریں بچن۔ خوش بچن۔ خوش باس۔ نور نین۔ آہو نین۔ امرت بچن۔ بچن مبارک۔

اشعار

۱۔ لگے پھیکی نظر میں اے ولی دوکان حلوائی — اگر ہو جلوہ گر بازار میں شیریں بچن میرا

۲۔ بلبل کی غلط نالہ و زاری میں ہوں نس دن — افسوس وہ گلدستۂ خوش باس نہ آیا

۳۔ یو بات ولی دل کی سیاہی سوں لکھا ہوں — وہ نور نین حیف مرے پاس نہ آیا

۴۔ مکھ کی صدف پر تیری در ہے مبارک بچن — در سمندر لے سب کی عقل بولنا

(۴) کس خوبی سے ہندی (अ) یعنی (نہیں) عربی کے (لا) کی جگہ پر استعمال کرتا ہے اور لا ینحل سے انحل اور لا حل بنا لیا۔ اسی طرح نیند سے انیندی انکھوں کی ترکیب بھی غور طلب ہے۔ دھڑکنا کو (نہ) بطور لاحقہ لگا کر نددھڑک بمعنی نہ ڈرنے والا بنا لیا۔

ہر جنس کا معما بوجھا گیا ہے لیکن — تجھ راز کا معما جگ میں رہا ہے لا حل

اوپر جو کچھ بیان کیا گیا وہ زبان میں ولی کی جدت سے تعلق رکھتا ہے ولی نے صنف غزل میں بھی پہلے والوں کے کلام کے مقابلہ میں بڑی جدت سے کام لیا ہے اور یہی وجہ ہے کہ غزل کا طرز بدل گیا اور اس میں تازگی پیدا ہو گئی۔ ولی نے طویل اور خفیف دونوں بحروں میں غزلیں کہی ہیں اگرچہ بحر خفیف میں ولی کی غزلیں نہایت شگفتہ اور جاندار ہیں مگر بحر طویل میں بھی اس نے اپنی قادر الکلامی کا ثبوت دیا ہے [illegible]

تجھ برہ کی آتش منیں دل جل [illegible]

اس کے اوپر جلنے کوں [illegible]

تجھ مکھ کے مصحف کے بھتر آیت جو دیکھی قہر کی
ہیبت سوں جیوں زیر و زبر دل ٹوٹ سی پارا ہوا

فرہاد کے تیشے سا مجھ اثر کا ہوا ہے غم ترا
ہر آہ دل کو چیر نے سینے بھتر آرا ہوا

گلشن منیں اس خلق کے وہ مکھ ہے تیرا رشک گل
شبنم عرق جس سوں اٹرا افلاک کا تارا ہوا

مجھ نین کے یعقوب کی نظارہ بازی پیر تھی
یوسف کے دیکھے سوں جوان پھر آج نظارا ہوا

مارا ہے جس کو اے صنم وہ رات دن تجھ پاس ہے
دامن کو لپٹا گرد ہو تجھ راہ کا مارا ہوا

غافل نہ رہ اے سنگ دل ہرگز ولی کے حال سوں
جس آہ کی آتش کوں سن خارا کا دل پارا ہوا

(کلیات ولی ص ۴۰)

سرج ہے شعلہ تری اگن کا جو جا فلک پر جھمک لیا ہے
نمک نے اپنے نمک کو کھو کر نمک سوں تیرے نمک لیا ہے

یہ در سوں تیرے جو نور چمکا سو اس سوں تارے ہوئے منور
یو چاند تجھ حسن کا ہو ممکن فلک نے تجھ سوں اچک لیا ہے

ترے درس کا یہ نور انور جدھاں سوں روشن ہوا ہے جگ میں
تدھاں سوں بجلی نے اس چمک سوں ایس چمک میں چمک لیا ہے

ترے شکر لب کی کیا ثنا کہوں کہ نقل جگ میں ہوا معزز
ترے لباں کی یہ دیکھ سرخی سو اس نے رنگ و دمک لیا ہے

جو کھول لٹ کوں جیدا لٹک کر جھمک جھمک کر جو منھ دکھایا
سو لٹ کوں دیکھے ولی لٹک کر سجن نین میں اٹک لیا ہے

(دیوان ولی ص ۲۵)

۳ مشکل زمین میں غزل کہنا انشا و جرات کے دور کی خاص خصوصیت رہی ہے لیکن
ولی کے یہاں بھی یہ چیز بدرجۂ اتم پائی جاتی ہے۔

مشکل قافیہ۔

مجھ گھٹ میں اے نگھر گھٹ ہے شوق تجھ گھونگھٹ کا
دیکھیں سوں لٹ گیا دل تیری زلف کا لٹکا

کر یاد تجھ کپٹ کوں پڑتے ہیں اشک ٹپ ٹپ
مکھ بات بولتا ہوں شکوہ تری کپٹ کا

تجھ نین دیکھنے کو دل ٹھاٹھ کر چکا تھا
غمزے کے دیکھ ٹھٹ کوں ناچار ہو کے ٹھٹکا

تجھ خط کے جن توجہ کھلنا ہے اس کا مشکل
حلقے میں تجھ زلف کے جو جیو جا کے اٹکا

ہرگز ولی کسی کن ستا کی ترا نہ ہوتا
گر تجھ میں اے ہٹیلے ہوتا نہ تور ہٹ کا ص۹

نہ بوجھو خود بہ خود موہن میں اڑ ہے — رقیب روسیہ فتنے کی جڑ ہے
ہر اک زلفاں کے دیکھے نہیں اٹکتا — اٹکتا ہوں جب اس دل کی پکڑ ہے
کروں یوں سنگ دل کے دل کوں تسخیر — زبردستی میں سب جا پر کا رڑ ہے
نہیں بلدار جیرا سر پہ اس کے — عزیزاں نوجوانی کی اکڑ ہے
برستا ہے سجن کے مکھ اپر نور — نگاہوں کی ہر اک جانب سوں جھڑ ہے

عجب تیزی ہے تجھ پلکاں میں اے شوخ — دو عالم اس دو دھارے سوں دودھڑ ہے
بخت جوگی ہوا ہے دیکھ تجھ کوں — سرج جوگی فلک جوگی کی مڑ ہے
کسی کی بات پر رکھتا نہیں گوش — شٹیلے ہٹ بھرے میں سخت اڑ ہے
ولی تو بحرِ معنی کا ہے غواص — ہر اک مصرع ترا موتی کی لڑ ہے

(صـ۲۶۰)

اس کے نین سوں غمزۂ آہو پچھاڑ ہے — اے دل سمجھ کے چل کہ آگے اردھاڑ ہے
تجھ نین کے چمن منیں کیوں آ سکوں میاں — خاراں کے جھاڑ خنجرِ مژگاں کی باڑ ہے
جن کوں نہیں ہے بوجھ ترے حسنِ پاک کی — تنکا تریک تن کے مثال پہاڑ ہے
نرگس کا پھول بن کے کرے سیر دم بدم — جو تجھ نگاہِ مست کا کیفی کراڑ ہے
دل میں رکھا جدھاں سوں ولی تجھ دہن کی یاد — واڑم نمن تدھاں سوں سینے میں ڈراڑ ہے

(صـ۲۶۱)

عجب معشوق لڑکا مرہٹا ہے — مٹھائی قند شکر سوں مٹھا ہے
سجن ہے سانولا سچ کا سجیلا — کٹیلا اور ہٹیلا لٹ پٹا ہے
سدا طالب دل اپنا وارتا ہے — بعشوہ سر اُپر را ڈبٹھا ہے

غرض ولی نے اپنے اجتہاد سے زبان میں وسعت پیدا کر دی اور صنفِ غزل کو طرز ادا سے ایسا چمکایا کہ شمالی ہندوالوں کے لئے بھی باعث کشش ثابت ہوئی اس طرح ریختہ جنوب سے شمال پہنچا جہاں اس کی بہت قدر و منزلت ہوئی۔ آخر میں ولی کے اجتہاد، اصلاح زبان اور جدتِ بیان کی چند مثالیں ملاحظہ فرمائیے۔

شغل بہتر ہے عشق بازی کا — کیا حقیقی و کیا مجازی کا

ہر زباں پر ہے مثل شانہ مدام — ذکر اس زلف کی درازی کا
ہوش کے ہاتھ میں عناں نہ رہی — جب سوں دیکھا سوار تازی کا
تیں دکھا کر اپس کے مکھ کی کتاب — علم کھویا ہے دل سوں قاضی کا
آج تیری نگہ نے مسجد میں — ہوش کھویا ہے ہر نمازی کا
گر نہیں راز فقر سوں آگاہ — فخر بے جا ہے فخر رازی کا
اے ولی سرو قد کوں دیکھوں گا — وقت آیا ہے سرفرازی کا

دل کو گر مرتبہ ہے درپن کا — مفت ہے دیکھنا سری جن کا
جامہ زیبوں کوں کیوں تجوں کہ مجھے — گھیر رکھتا ہے دور دامن کا
اے زباں کر مدد کہ آج صنم — منتظر ہے بیان روشن کا
حکمت عشق بو علی سوں نہ پوچھ — نہیں قانون اس شناس فن کا
آئینہ تجھ سے ہو کے ہم زانو — حیرت افزا ہو ہے گلشن کا
امن میں تجھ نگہ سوں ہیں بے ڈر — خوف نہیں مفلساں کو رہزن کا
دل صد پارہ تجھ پلک سوں ہے بند — خرقہ دوزی ہے کام سوزن کا
تجھ نگہ سوں بہ شکل شان غسل — دل ہوا گھر ہزار روزن کا
ہے مرے شعر میں تو فیض اسے — جو کرے ورد اسے سجن کا

ٹک ولی کی طرف نگاہ کرو
صبح سوں منتظر ہے درشن کا

جب صنم کو خیالِ باغ ہوا　　طالبِ نشۂ فراغ ہوا
فوجِ عشاق دیکھ ہر جانب　　نازنیں صاحبِ دماغ ہوا
رشک سوں تجھ لباں کی سرخی کے　　جگرِ لالہ داغ داغ ہوا
دل عشاق کیوں نہ ہوں روشن　　جب خیالِ صنم چراغ ہوا
اے ولی گلبدن کوں باغ میں دیکھ
دلِ صد برگ باغ باغ ہوا

(۱۴۲)

فدائے دلبرِ رنگیں ادا ہوں　　شہیدِ شاہِ گلگوں قبا ہوں
ہر اک مہ رو کے ملنے کا نہیں شوق　　سخن کے آشنا کا آشنا ہوں
کیا ہوں ترک نرگس کا تماشا　　طلبگارِ نگاہِ باحیا ہوں
نہ کر شمشاد کی تعریف مجھ پاس　　کہ میں اس سرو قد کا مبتلا ہوں
کیا مئں عرض اس خورشید رو کوں　　تو شاہِ حسن میں تیرا گدا ہوں
سدا رکھتا ہوں شوق اس کے سخن کا　　ہمیشہ تشنۂ آبِ بقا ہوں
قدم اس کے پہ رکھتا ہوں سدا سر
ولی ہم مشربِ رنگِ حنا ہوں

(۱۴۳)

خوب رو خوب کام کرتے ہیں　　یک نگہ میں غلام کرتے ہیں
دیکھ خوباں کوں وقت ملنے کے　　کس ادا سوں سلام کرتے ہیں
کیا وفادار ہیں کہ ملنے میں　　دل سوں سب رام رام کرتے ہیں

کم نگاہی سوں دیکھتے ہیں ولے　　کام اپنا تمام کرتے ہیں
کھولتے ہیں جب اپنی زلفاں کوں　　صبح عاشق کوں شام کرتے ہیں
صاحب لفظ اس کوں کہہ سکیے　　جس سوں خوباں کلام کرتے ہیں

دل لے جاتے ہیں اے ولی میرا
سرو قد جب خرام کرتے ہیں　　(ص۹۲)

آج سرسبز کوہ و صحرا ہے　　ہر طرف سیر ہے تماشا ہے
چہرۂ یار و قامت زیبا　　گل رنگیں و سرو رعنا ہے
معنی ناز و معنی خوبی　　صورت یار سوں ہویدا ہے
دم جاں بخشِ نوخطاں مجھ کوں　　چشمۂ خضر ہے مسیحا ہے
کمر نازک و دہان صنم　　فکر باریک ہے معما ہے
مو بہ مو اس کوں ہے پریشانی　　زلف مشکیں کا جس کوں سودا ہے
کیا حقیقت ہے تجھ تواضع کی　　یو تلطف ہے یا مدارا ہے
سبب دل ربائی عاشق　　مہر ہے لطف ہے دلاسا ہے
رات دن جوں ولی ہے محو خیاں　　جس کوں تجھ وصل کی تمنا ہے

(ص [illegible])

---

(۳۹۴)

مفلسی سب بہار کھوتی ہے　　مرد کا اعتبار کھوتی ہے
کیوں کہ حاصل ہو مجھ کوں جمعیت　　زلف تیری قرار کھوتی ہے

ہر سحر شوخ کی نگہ کی شراب   مجھ انکھاں کا خمار کھوتی ہے
کیوں کہ ملنا صنم سکا ترک کروں   دلبری اختیار کھوتی ہے
اے ولی آب اس پری رو کی   میرے دل کا غبار کھوتی ہے

(ص۲۹۰)

کماں ابرو پہ جو قرباں ہوا ہے   دل اس کا تیر کا پیکاں ہوا ہے
بھواں تیغ و پلک خنجر نگہ تیر   یو کس کے قتل کا ساماں ہوا ہے
مرا دل مجھ سوں کر کے بے وفائی   پسند خاطر خوباں ہوا ہے
پیام جام دل سوں بادۂ خوں   جو بزم عشق میں مہماں ہوا ہے
عزیزاں کیا ہے پروانے کے دل میں   کہ جی دینا اسے آساں ہوا ہے
طبیباں کا نہیں محتاج ہرگز   جسے درد بتاں درماں ہوا ہے
برنگ گل فراقِ گل رخاں میں   گریباں چاک تا داماں ہوا ہے
سوادِ خطِ خوباں دل کشی میں   بہارِ گلشنِ ریحاں ہوا ہے
ولی تصویر اس کی جن نے دیکھی   بمثال آرسی حیراں ہوا ہے

(ص۲۵۳)

ولی کے مرغوب فارسی شعرا

اُردو کو فارسی کا جامہ پہنانے میں شمالی ہندوالوں نے بہت نمایاں حصہ لیا لیکن اس کا آغاز گجرات و دکن سے ہو چکا تھا۔ ادبی تشکیل کے پہلے دور میں شاہ علی جیو گام دھنی (گجراتی) متوفی ۹۷۳ھ کی تصانیف میں فارسی الفاظ و محاوروں کے اُردو ترجمے نظر سے گزرتے ہیں جیسے بندے سے باندی۔ نواختن سے نوازنا۔ گوش کردن سے کان دھرنا۔ محبت داشتن سے پیار دھرنا۔ شاہ صاحب نے فارسی اوزان کو بھی اُردو میں پہلی بار روشناس کرایا۔ گجرات کے ایک اور بزرگ خوب محمد چشتی متوفی ۱۰۲۳ھ نے بھی اپنے طور پر بیش تر الفاظ فارسی سے لے کر اُردو میں کھپا دیے۔ جیسے غالیچے کو ذلیچہ بنایا۔ صحیح سے سہی اور جانور سے جناور وغیرہ۔ خوب محمد نے بھی فارسی بحور کو اردو میں رواج دیا۔ ان بزرگ نے بحور کے متعلق (۱) "چھند چھنداں" نامی ایک رسالہ بھی لکھا اور صنائع بدائع پر بھی اردو میں (۲) "بھاؤ بھید" نامی ایک رسالہ لکھا اور اس طرح اُردو کو فارسی کے بیش بہا ذخیرے سے مالا مال کرنا شروع کیا۔ اسی طرح اُردو میں عربی الفاظ بھی لے لیے جیسے معرفت، عرفان، موت، سفلی، علوی، واحد، وحدانیت وغیرہ۔

دکن میں گول کنڈہ اور بیجاپور کے سلاطین اہلِ ذوق تھے۔ ان کے زمانوں میں بھی ایک طرف بھاشا اور سنسکرت کا زور تھا تو دوسری طرف فارسی سے بھی کام لیا جاتا تھا۔ یہ زمانہ اُردو کا ابتدائی دور تھا لہٰذا کوئی ایک معیار قائم نہ تھا۔ جہاں بھاشا کے شبد استعمال کیے گئے ہیں تو پورے اشعار بھاشا کے نظر آتے ہیں اور جہاں ہندی شعرا نے فارسی کی طرف توجہ کی تو اُردو کے پورے پورے شعر بالکل فارسی ہو گئے ہیں۔

سلاطینِ گجرات و دکن اور صوفیا کے بعد اورنگ زیب کے زمانہ میں ولی کا دور آتا ہے۔ تاریخ ادب اردو میں یہ ایک انقلابی دوٗر ہے۔ اس دور تک گجرات و دکن میں اُردو دوسرے ہی مقامی زبانوں کے اثرات کے ساتھ بولی اور لکھی جاتی تھی اور ایک قسم کا معیار ضرور مقرر تھا مگر ولی ایک ایسا مصلح شاعر پیدا ہوا جس کی دوٗر بین نگاہ نے زبان و ادب کی مشکلات اور مقامی دشواریوں کو پا لیا۔ ان گتھیوں کو سلجھایا اور ایک شاہ راہ قائم کردی اور اس طرح شمال، گجرات اور دکن کے خفیف فرق کو مٹا کر تینوں جگہ ایک ہی قسم کی ادبی زبان رائج کی۔

وحدتِ لسانی کا قائم کرنا کوئی آسان کام نہ تھا اس کام کو ولی ایسا عالم و فاضل دوٗر بین اور نبض شناس ہی انجام دے سکا جس کی علمی استعداد کا اندازہ اس مضمون سے بہ خوبی ہو جائے گا۔ ولی کی علمی استعداد پر تفصیل سے بحث کریں اس سے قبل مناسب معلوم ہوتا ہے کہ سرسری طور پر ہندوستان میں فارسی کا جائزہ لے لیں۔

ہندوستان میں محمود غزنوی کی فتوحات نے فارسی شعر و ادب کی ترقی کے لیے سازگار فضا پیدا کر دی۔ سلطان کی شاہانہ سرپرستیوں کی بہ دولت شہر غزنی شعرا و علما کا مرجع بن گیا تھا محمود کے دربار کے مشہور شاعر فرخی سلطان کی اکثر مہموں میں اس کے ساتھ رہا۔ جب محمود سومناتھ کی فتح کے بعد واپس غزنی کی راہ لیتا ہے تو اسے بعض سخت دشوار گزار راستوں میں سے گزرنا پڑتا ہے۔ اس واپسی سفر کی منزلیں متعین کرنا مورخوں کے لیے بہت مشکل کام تھا خوش قسمتی سے فرخی کے دیوان میں فتح سومناتھ اور سلطان کی واپسی کے متعلق ایک قصیدہ ملتا ہے جس میں فرخی نے نہایت تفصیل سے ان واقعات کا ذکر کیا ہے۔ ڈاکٹر محمد ناظم پہلے شخص ہیں جنھوں نے اپنی قابلِ قدر کتاب "سلطان محمود آف غزنہ" میں اس قصیدے سے فائدہ اُٹھا کر تاریخ کے طالب علموں کی معلومات میں اضافہ کیا ہے۔ تاریخی اہمیت سے قطع نظر فرخی کے

دیوان میں بعض ہندی الفاظ بھی ملتے ہیں۔ مثلاً کت یعنی کھاٹ یہ لفظ اسی صورت میں بیرونی نے بھی اپنی "کتاب الہند" میں استعمال کیا ہے۔ اگرچہ ہندوستان پر محمود غزنوی کے سترہ حملے بہت مشہور ہیں۔ تاہم یہ واقعہ ہے کہ ان میں سے بعض حملوں کی حقیقت ایک آندھی سے زیادہ نہ تھی۔ یہ صرف پنجاب کا علاقہ تھا جہاں محمود اور اس کے جانشینوں نے ایک مدت تک حکومت کی اور یہ اُن علم پرست سلطانوں کا فیض تھا کہ لاہور علم وفن کا مرکز بن گیا۔ اس شہر کی مرکزی حیثیت کا اندازہ بعض ان نادرۂ روزگار ہستیوں سے لگایا جاسکتا ہے جن کی ولادت گاہ ہونے کا شرف لاہور کو حاصل ہے یا جنھوں نے اسے اپنی بودوباش کے لئے پسند کیا۔ ابوالفرج رونی اور مسعود سعد سلمان کے ہندوستان زاہونے کے بارے میں بعض تذکرہ نگاروں نے تشکک وتذبذب کا اظہار کیا ہے لیکن اہل علم کی اکثریت کو انھیں ہندستانی تسلیم کرنے میں کوئی تامل نہیں۔ رونی ایک بلند پایہ قصیدہ نگار ہے اور انوری اور عرفی جیسے شاعر اس کی تقلید میں قصیدے لکھتے ہیں۔ سنائی جن کو مولانا رومیؒ "حکیم غزنوی" اور "فخر العارفین" کے نام سے یاد کرتے ہیں مسعود سعد سلمان کے مدّاح اور قدردان ہیں۔ غزنویوں کی بساطِ حکومت اُلٹنے کے بعد محمد غوری اور اس کے غلام قطب الدین ایبک نے ہندوستان میں اسلامی حکومت کی حدود کو وسیع کرنے میں کوئی دقیقہ فروگزاشت نہ کیا اور یہ ان ہی کوششوں کا نتیجہ تھا کہ دہلی میں مسلمانوں کی مرکزی حکومت قائم ہوئی۔ قطب الدین کے غلام شمس الدین التمش اور سلطان قباچہ شعروادب کے سرپرست اور مربی تھے اور ان کے دربار میں بڑے بڑے علما اور شعرا کا مجمع رہتا تھا۔ امیر خسرو سے پہلے جن ہندستانی شاعروں نے فارسی ادب میں گراں قدر اضافہ کیا ان کے حالات ڈاکٹر اقبال حسین پروفیسر پٹنہ یونیورسٹی نے نہایت کامیابی کے ساتھ اپنی مفید کتاب "ہندستان کے قدیم فارسی شعرا" میں بیان کیے ہیں لیکن جس نکتہ سنج اور سخن طراز کو "طوطیٔ ہند" کہلانے کا حق حاصل ہے وہ امیر خسرو کی ذات ہے۔

انھیں خود بھی اس برتری کا پورا احساس تھا چنانچہ ایک جگہ فرماتے ہیں ؎

چو من طوطی ہندم ار راست پرسی	ز من ہندوی پرس تا نغز گویم

خسرو قصائد میں اکثر خاقانی کا تتبع کرتے ہیں لیکن ان کی شاعرانہ عظمت کا دارومدار زیادہ تر ان مثنویوں پر ہے جو انھوں نے یا تو خداے سخن نظامی کے جواب میں لکھیں یا جن میں اپنے زمانے کے بعض واقعات کی جیتی جاگتی تصویر پیش کی مثلاً دول رانی، خضر خاں اور قران السعدین۔ غزل میں ان کے پانچ دیوان ہیں۔ جب ان کے ابھی تین دیوان ہی مرتب ہو چکے تھے تو انھوں نے غرۃ الکمال کے خاتمے میں نہایت فخریہ لہجے میں اس کا دعویٰ کیا تھا کہ وہ پہلے فارسی شاعر ہیں جسے تین دیوانوں کے مالک ہونے کا فخر حاصل ہے۔ غزل گوئی میں خسرو کے علاوہ ان کے دوست اور پیر بھائی حسن سجزی بھی بلند مرتبے کے مستحق ہیں۔ ان کی بعض غزلیں سہل ممتنع کا درجہ رکھتی ہیں اور اسی لیے وہ "سعدیٔ ہندستان" کے لقب سے ممتاز ہیں۔ بدر چاچ اس زمانے کا مشہور قصیدہ گو شاعر ہے۔ محمد تغلق کے عہد کا ایک شاعر عصامی ہندستان کی اسلامی حکومت کی تاریخ نظم میں قلم بند کرتا ہے اس کا یہ شاہ نامہ "فتوح السلاطین" کے نام سے موسوم ہے۔ لودھیوں کے دور حکومت کا سب سے بڑا شاعر جمالی ہے جس کا یہ شعر بہت پسند کیا گیا ہے ؎

موسیٰ ز ہوش رفت بیک جلوۂ صفات	تو عین ذات می نگری در تبسمی

بابر کی آمد سے ہندستان کی تاریخ میں ایک نئے دور کا آغاز ہوتا ہے۔ علم و فن میں تیموری شہزادوں کا ذوقِ سلیم کسی تعارف کا محتاج نہیں۔ "واقعاتِ بابری" کے صفحات اس عالی حوصلہ کشورکشا کی خوش مذاقی کے آئینہ دار ہیں۔ ہمایوں کو نقلی اور عقلی علوم میں پوری دست رس تھی۔ اس کے علمی شوق کا اس بات سے اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ وہ فوجی مہموں کے دوران میں بھی کتابوں کے مطالعے میں مستغرق رہتا تھا جیسا کہ "مرآتِ سکندری" کا مصنف اپنے

باپ محمد منجھو سے روایت کرتا ہے جو ہمایوں کے قیام گجرات کے زمانے میں کتاب داری کے فرائض بجالاتا تھا۔ یہ سچ ہے کہ اکبر کو اپنے باپ کی طرح علمی تحصیل کا موقع نہ ملا تاہم اس نے اپنی خداداد قابلیت سے ایک ایسے عادلانہ نظامِ حکومت کی بنیاد رکھی جس سے ہندوستانی تعلیم، معاشرت اور تمدن میں غیر معمولی تغیرات ظہور پذیر ہوئے۔ سولھویں صدی عیسوی میں اس نے جس وسیع المشربی کا ثبوت دیا وہ دورِ حاضر کی حکمران قوموں کے لیے بھی باعثِ رشک ہے۔ اس کا عہدِ حکومت ہندوستان میں فارسی ادب اور فنون کا زرّیں عہد ہے۔ سب علوم و فنون کے نمایندے اس کے دربار کی زینت کا موجب تھے۔ نقاشی، خوش نویسی اور موسیقی کے بڑے بڑے ماہر اپنے اپنے کارناموں سے علم و فن کو مالا مال کر رہے تھے۔ ہندوستان میں عقلی علوم کا صحیح فروغ بھی اسی عہد کی یادگار ہے۔ ایران میں صفوی بادشاہوں نے تہذیب و تمدن کی ترقی میں بڑی فیاضی اور کشادہ دلی سے کام لیا لیکن چوں کہ مذہبی تعصب کی وجہ سے ان کی زیادہ تر توجہ دینی علوم کی اشاعت پر تھی اس لئے شعر و ادب کے پجاریوں کو اپنے حوصلے کے مطابق ایران میں وسیع میدان میسر نہ آسکا اور مجبوراً انھیں ہندوستان کا رُخ کرنا پڑا۔ یہاں اکبر کی شاہانہ فیاضیوں نے اُن کا پُرجوش خیر مقدم کیا اور ان کے لئے ایسے مواقع بہم پہنچائے کہ وہ اپنی فطری صلاحیتوں کی نشو و نما کامل طور پر کر سکے ان میں سے اکثر کو ہندوستان کی مٹی اس طرح دامن گیر ہوئی کہ وہ یہیں کے ہو کے رہ گئے۔ بعض ایسے احسان ناشناس بھی تھے کہ ہندوستان کی مہمان نوازی کا لطف اٹھانے کے باوجود بھی اس ملک کو گالیاں دیتے رہے۔ اکبر کی شعر و سخن کی سرپرستی کا ایک واضح اور روشن ثبوت اس کا غزالی مشہدی کو ملک الشعرا کے عہدے پر مقرر کرنا ہے۔ غزالی احمد آباد کے مشہور مقام سرخیج میں مدفون ہے۔ غزالی کی وفات کے بعد فیضی اس منصب پر فائز ہوا۔ اکبر کے عہد میں جن امرائے شعر و علما کی سرپرستی کی ان میں سب سے زیادہ ممتاز حکیم ابوالفتح گیلانی اور عبدالرحیم خان خاناں [illegible]

مصنف کا بیان ہے کہ فیضی اور عرفی کی تازہ گوئی حکیم ابوالفتح کی تعلیم و تربیت کا فیض ہے۔ خان خاناں کی فیاضیوں کی بدولت شعرا اور علما کی ایک بڑی جماعت اس کے گرد جمع ہو گئی تھی۔ 'مآثر رحیمی' کے صفحات اس کی فیاضی کے واقعات سے پُر ہیں۔ اسی طرح صائب کی شاعرانہ ترقی میں ظفر خاں صوبے دار کشمیر کی اصلاح و تربیت کارفرما تھی۔ جہاں گیر اور شاہ جہاں کے زمانے میں آملی اور کلیم ملک الشعرائی کے امتیاز کے مالک رہے لیکن اورنگ زیب کا دینی تقشف اس قسم کی چیزیں جاری رکھنے کی اجازت نہ دے سکا۔ اور اس نے یک قلم ملک الشعرا کے عہدے کا خاتمہ کر دیا۔ اس بیک دل شہنشاہ کے زہد خشک کے باوجود شعر و سخن کا ہنگامہ گرم رہا۔ گیارھویں صدی ہجری میں جن شعرا نے ہندستان میں فارسی زبان میں دادِ سخن دی ان میں سے مشہور اور ممتاز شاعر فیضی، نظیری، ملک قمی، ظہوری، نزلالی، طالب، کلیم، صائب، غنیمہ، قدسی، شوکت، بخاری، مُلا طغرا، ناصر علی سرہندی اور بیدل ہیں۔

اُردو کا سب سے پہلا بڑا شاعر ولی گیارھویں صدی کے نصف دوم میں پیدا ہوا۔ اگرچہ اس کی ولادت کی صحیح تاریخ متعین نہیں کی جا سکتی لیکن اس کی تاریخ وفات کے بارے میں اب کسی قسم کا شبہ نہیں رہا۔

ولی ۱۱۱۹ھ یا زیادہ صحیح ۱۱۱۸ھ میں راہی ملک بقا ہوا نہ کہ ۱۱۵۵ھ میں۔ پیشتر اس کے کہ ہم ولی کے مرغوب فارسی شاعروں کا ذکر کریں اور اس کے کلام پر فارسی شاعری کے اثر کا اندازہ لگائیں یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان خصوصیات کی طرف اشارہ کر دیا جائے جو گیارھویں اور بارھویں صدی کے شعرا کے کلام میں عام طور پر پائی جاتی ہیں۔ مولانا شبلی نے 'شعر العجم' کی تیسری جلد کے شروع میں تفصیل وار یہ خصوصیات گنائی ہیں۔ ہم یہاں انھی کے خلاصے پر اکتفا کرتے ہیں۔

اگرچہ دوسرے اصنافِ سخن میں بھی شاعروں نے طبع آزمائی کی لیکن درحقیقت یہ عہد غزل کی ترقی کا عہد ہے۔ فلسفہ، شائبہ، تغزل اور مضمون آفرینی کی طرف زیادہ تر توجہ رہی، عرفی نے فلسفے کی آمیزش کی، میرزا صائب شائبہ شاعری کے دلدادہ تھے، تغزل جسے غزل کی جان کہیں تو بجا ہے نظیری کے یہاں بدرجۂ اتم پایا جاتا ہے۔ مضمون آفرینی کا وصف تمام متاخرین میں کم و بیش موجود ہے۔ اس طرز کو نمایاں کرنے والا جلال اسیر ہے۔ شوکت بخاری، قاسم دیوانہ وغیرہ نے اس کو ترقی دی اور بیدل اور ناصر علی کی شاعرانہ بزرگی کا دارومدار ہی اس خصوصیت پر ہے۔ قصیدے میں عرفی نے ایک خاص طرز قائم کیا۔ ظہوری اور طالب آملی نے بھی قصیدے کو ترقی دی۔ مثنوی متاخرین کی رنگینی کی وجہ سے مثنوی نہ رہی بلکہ غزل بن گئی۔ اس عہد کا بہترین مثنوی گو شاعر فیضی ہے۔ اس زمانے میں رباعی نے فلسفے کے تمام مسائل ادا کر دیے سحابی جو اکبر کا ہم عصر تھا اس نے تقریباً سترہ ہزار رباعیاں لکھیں۔

مضمون آفرینی متاخرین عام طور پر جو بات کہتے ہیں وہ صاف طریق پر نہیں بلکہ پیچیدہ انداز میں کہتے ہیں۔ یہ پیچیدگی مبالغے اور دور از کار استعارات کے لیے ذمہ دار ہے۔ صنعتِ ایہام کی وبا عالم گیر ہے اور متاخرین کی شاعری کا بڑا حصہ اسی کی نذر ہو گیا ہے۔ اس دور کی ایک بڑی خصوصیت استعارات کی نزاکت اور تشبیہات کی جدت ہے۔ اس زمانے میں الفاظ کی نئی تراشیں اور نئی نئی ترکیبیں کثرت سے پیدا ہوئیں۔ عرفی ان نئی ترکیبوں کا بادشاہ ہے۔

ولی کے لیے یہ عام طور پر مشہور ہے کہ اس کے استاد شاہ گلشن (متوفی [illegible]ھ) نے اسے مشورہ دیا کہ وہ تمام خیال جو فارسی میں بے کار پڑے ہیں کام میں لائے۔ اس مشورے کی تاریخی اصلیت کچھ ہی ہو لیکن یہ بات کسی دلیل کی محتاج نہیں کہ ولی کے یہاں وہ

تمام مضمون، تشبیہیں، ترکیبیں اور استعارے موجود ہیں جو فارسی شعرا کا طغرائے امتیاز ہیں۔ "نور المعرفت" کے علاوہ جو ولی کی فارسی انشا پردازی کا قابلِ تعریف نمونہ ہے اور جس میں فارسی اشعار بھی ولی کے اپنے قلم کا نتیجہ ہیں اس کا کلیات ہمارے لیے اس معاملے میں بہترین رہنما ہے۔ مولوی احسن مارہروی نے جہاں ولی کی شاعرانہ خصوصیات سے بحث کی ہے انھوں نے فارسی ترکیبوں، تشبیہوں اور استعارات کا بھی ذکر کیا ہے جو ولی کے کلام میں بہ کثرت پائے جاتے ہیں لیکن تعجب ہے کہ انھوں نے اس بات کا پتہ چلانے کی کوشش نہ کی کہ ولی نے فارسی شعرا کے کلام کا گہرا مطالعہ کیا ہے اور بعض شاعروں سے وہ خاص طور پر متاثر ہے۔ صاحب "شعر الہند" نے پہلی جلد میں بیان کیا ہے کہ ولی نے امیر خسرو اور نظیری کی پیروی کی بلکہ نظیری کا یہ مضمون ؎

نہ چناں گرفتہ ای جا بہ میانِ جانِ شیریں   کہ تواں ترا و جاں را ز ہم امتیاز کردن

بعینہٖ اڑا لیا ہے ؎

ایسا بسا ہے آکر تیرا خیال جیو میں   مشکل ہے جیو سوں تجھ کو اب امتیاز کرناں

یوں تو ولی کی ایک پوری غزل فارسی شاعروں کے ناموں سے مملو ہے لیکن زیادہ تر وہ ان شاعروں کا ذکر کرتا ہے جو قصیدے اور غزل کے میدان کے شہسوار ہیں۔ انوری اور خاقانی کی طرف اس نے بعض بڑے لطیف اشارے کیے ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ معشوق سر سے قدم تک اپنی جھلک میں گویا انوری کا روشن قصیدہ ہے۔[۵] میری طرف سے یہ بات انوری کو کہہ دو کہ ولی سا صاحبِ سخن جہاں میں پیدا ہوا ہے۔[۵۲] ولی کا یہ ریختہ اسے جا کر سناؤ جو انوری کی مانند فکرِ روشن رکھتا ہے۔[۵۳] خاقانی کی یاد دل سے بھلا دو، ولی کی طرف دیکھو کہ وہ اب اشکِ انوری ہے۔[۵۴] انوری ہی پر کیا موقوف ہے خاقانی اور عرفی بھی میرے سخن کے قائل ہیں۔[۵۵] جب ولی معشوق کی تعریف میں ریختہ پڑھے تو کوئی تعجب نہیں کہ سانِ عجم (خاقانی) قبر سے اٹھ کر اسے

[illegible]

سنے۔[ولہ] مجھے یقین ہے کہ اگر انوری و خاقانی میرا یہ رنگین قصیدہ سُن پاتے تو ان پر وجد کی کیفیت طاری ہو جاتی۔[۳] یہ اشارے صاف صاف اس بات کا پتا دیتے ہیں کہ ولی انوری و خاقانی کے قصائد کو بہ نظرِ استحسان دیکھتا ہے۔ ان سے بھی بڑھ کر وہ قصیدے کی صنف میں عرفی کا قائل معلوم ہوتا ہے۔ نہ صرف یہ کہ وہ عرفی کا ذکر کرتا ہے بلکہ اس کی تقلید میں قصیدے لکھتا ہے اپنے ایک قصیدے کے آخر میں جس کا مطلع یہ ہے ؎

ہوا ہے خلق اُپر پھر کے فضلِ سبحانی کیا ہے ابر نے رحمت سوں گوہر افشانی

وہ عرفی کے اس مصرع کو لوحِ دل پر لکھتا ہے ؎

کہ ایں قصیدہ بیاضی بود نہ دیوانی

ایک اور قصیدے میں جو اس نے حضرت علیؓ کی منقبت میں لکھا ہے اور جس کا مطلع یہ ہے ؎

ہر ایک رنگ میں جو دیکھا ہوں چرخ کے نی رنگ ہوا ہوں غنچہ صفت جگ کے باغ میں دل تنگ

عرفی کے اس قصیدے کی پیروی کی گئی ہے ؎

تبارک اللہ ازیں آسماں شتاب درنگ کہ نعل آئینہ رنگش نہ دید رنگ درنگ

جیساکہ مولانا شبلی نے کہا ہے کہ "عرفی قصیدے میں ایک خاص طرز کا مالک ہے اور اپنی گوناگوں خوبیوں کی وجہ سے اس کے قصیدے ہندستان میں بہت مقبول رہے ہیں" غالباً یہ اسی مقبولیت کا نتیجہ ہے کہ ولی عرفی کی پیروی کرتا ہے۔

جہاں تک غزل میں امیر خسرو اور نظیری کے تتبع کا تعلق ہے ہم مولوی عبدالحق صاحب کی رائے نقل کر چکے ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ ولی نے امیر خسرو کی اس مشہور غزل کی زمین میں ؎

جاں زتن بردی و در جانی ہنوز دردہا دادی و درمانی ہنوز

---

[۳] صفحہ ۹۵ ۔ ۲۰ دیوان

اپنی یہ غزل لکھی ہے ؎

تڑپے رشکِ ماہِ کنعانی ہنوز　　تجھ کوں ہے خوباں میں سلطانی ہنوز

امیر خسرو کا یہ شعر زبان زدِ عام ہے ؎

از سرِ بالینِ من برخیز ای ناداں طبیب　　دردمندِ عشق را دارو بہ جُز دیدار نیست

ولی نے یہی مضمون اس طرح باندھا ہے ؎

مجھ درد پر دوا نہ کرو تم حکیم کا　　بن وصل نیں علاج برہ کے سقیم کا

بالکل اسی طرح اس نے خواجہ حافظ کے اس مصرع کو ؎

بہ آب و رنگ و خال و خط چہ حاجت روے زیبا را

اُردو کا جامہ پہنایا ہے ؎

لباس خوب کی حاجت نہیں حق کے سنوارے کو

امیر خسرو کی "مطلع الانوار" بھی اس کے زیرِ مطالعہ رہی ہے چناں چہ ایک جگہ کہتا ہے کہ ہر جگہ معشوق کے رخسار کو دیکھنا گویا "مطلع الانوار" کا مطالعہ کرنا ہے[۵۱]۔ نظیری نے چوں کہ احمد آباد ہی میں بود و باش اختیار کر لی تھی اس لیے قدرتی طور پر ولی نظیری کے کلام سے متاثر ہوا ہوگا۔ ایک جگہ اقلیمِ سخن میں اپنی تاج داری کا ڈنکا بجاتے ہوئے اتنا بھی گوارا نہیں کرتا کہ اس کے سامنے نظیری کا نام لیا جائے[۵۲]۔ نظیری کی ایک غزل کا یہ مشہور شعر ہے ؎

تحقیق حال ما ز نگہ می تواں نمود　　حرفے ز حالِ خویش بہ سیما نوشتہ ایم

ولی اسی قافیے اور ردیف کی پابندی کرتے ہوئے غزل لکھتا ہے جس کا ایک شعر یہ ہی ؎

پیتم نے قدم رنجہ کیا میری طرف آج　　یہ نقشِ قدم صفحۂ سیما پہ لکھا ہوں

---

۵۱ صفحہ ۸ ـ ۵۲ صفحہ ۱۴۳

ظاہر ہے کہ مندرجہ بالا غزل نظیری کے تتبع میں لکھی گئی ہے۔

محبوب کے ابرو کی بیت ولی کو ہلالی کا شعر نظر آتا ہے[۵۱]۔ ہلالی مشہور غزل گو ہے اور ایک مثنوی 'شاہ و درویش' کا مصنف جس کے پلاٹ پر بابر نے اپنی 'تزک' میں کڑی نکتہ چینی کی ہے اس مثنوی میں بادشاہ معشوق ہے اور درویش عاشق اس سے پہلے جتنی مثنویاں فارسی میں لکھی گئیں ان میں معشوق ہمیشہ عورت ہوتی ہے۔ ہلالی نے اس جادۂ اعتدال سے ہٹ کر ایک بادشاہ کو معشوق بنادیا ہے۔ جس طرح محبوب کی ابرو ہمارے شاعر کے دل میں ہلالی کی یاد تازہ کردیتی ہے۔ اسی طرح اس کے لب حیات بخش زلالی کو ولی کے سامنے لاکے کھڑا کردیتے ہیں۔ زلالی تازگی وجدتِ خیال کے لئے ممتاز ہے۔ اس نے اپنی مشہور مثنوی 'محمود و ایاز' ۱۰۲۴ھ میں مکمل کی۔ اس کی تاریخ اختتام "الٰہی عاقبت محمود باشد" ہے۔ زلالی ۱۰۳۱ھ میں وفات پاتا ہے۔ ولی زلالی کی مثنوی گوئی کو محبوب کے ہونٹوں کا فیض سمجھتا ہے ؎

ابیات صاف و رنگیں رکھتا ہوں مثنوی میں　　تیرے لبوں کا گویا شاگرد ہے زلالی

عاشق کی مدِ نگاہ ولی کے نزدیک خیالی کے مصرع کی طرح نامحدود ہے اس لیے اس کے معنی کا احاطہ صرف ایک مردِ داں ہی کرسکتا ہے[۵۲]۔ مولانا خیالی خواجہ عصمت اللہ بخاری کے شاگرد ہیں۔ اور دولت شاہ اپنے تذکرے میں ان کے پاکیزہ، رواں اور دردمندانہ کلام کی تعریف کرتا ہے۔

مولانا جامی نے 'بہارستان' میں خیالی کے مندرجہ ذیل شعر نقل کیے ہیں ؎

---

۵۱ صفحہ ۲۰۔ ۵۲ صفحہ ۲۲۹

ے تیرِ غمت را دلِ عشاق نشانہ   خلقی بہ تو مشغول و تو غائب زمیانہ

معتکفِ دیرم و گہ ساکنِ مسجد   یعنی کہ ترا می طلبم خانہ بہ خانہ

الفضل نے جب کشمیر میں عام عبادت خانہ بنوایا تو اس پر خیالی کے یہ شعر کندہ کرائے۔

ہم پہلے مشہور رباعی گو شاعر سحابی کا ذکر کر آئے ہیں۔ ولی محبوب کی چادر ابر کو
عی سے تشبیہ دیتے ہوئے عاشق کی چشمِ گریاں کے لیے سحابی کا تخلص تجویز کرتا ہے[۵۱]۔ اس قسم
رعایتِ لفظی کی مثال ایک اور جگہ بھی پائی جاتی ہے جہاں ولی کا رنگین نغمہ سن کر عراقی عراق میں عرق
ت میں ڈوب گیا ہے[۵۲]۔

عراقی شیخ شہاب الدین سہروردی کے مرید ہیں اور ان کے ارشاد کی تعمیل میں شیخ بہاء الدین
یا کی خدمت میں ملتان پہنچے۔

مولانا جامی کا ذکر 'کلیات' میں کئی بار آیا ہے اور ایک جگہ تو ولی ساقی کی چشمِ مست
پر گردنِ مینا کی بیاض پر جامی کا دیوان لکھتا ہے[۵۳]۔

اور دوسری جگہ محبوب کی آنکھوں کی بیاض نیم خواب کو دیوانِ جامی سے انتخاب کیا ہوا
ن مضمون تصور کرتا ہے[۵۴]۔

اپنے کلام کی شہرت کو بلبلِ تبریز (یعنی صائب) کی شہرت سے مقابلہ کرتا ہے[۵۵]۔

ناصر علی سرہندی ولی کے ممتاز معاصرین میں سے ہیں اور [illegible]ھ میں دہلی میں داعی
ل کو لبیک کہتا ہے۔ ولی کو اپنی شاعرانہ برتری کا اس درجہ احساس ہے کہ ایک جگہ وہ ناصر علی
ر کرتے ہوئے کہتا ہے کہ اگر ناصر علی کو مصرع [illegible] بھیجوں تو وہ اسے [illegible] کہ برق کے مثل مصرع
ح اچھل پڑے ۔

ص۲۸۹ ۔ [۵۲] ص۱۳۰ ۔ [۵۳] ص۱۷ ۔ [illegible]

اگر مصرع لکھوں ناصر علی کوں
پڑے سُن کر اُچھل جیوں مصرعِ برق

فارسی شعر و سخن سے ولی کی دل بستگی ظاہر ہے چناں چہ ایک پوری غزل اس نے فارسی زبان کے شعرا کے لیے وقف کر دی ہے اور انھی کے ناموں کی مناسبت سے اپنے محبوب کے اوصاف بیان کیے ہیں۔

محبوب کا چہرہ مشرقی کے کلام کی طرح تاباں۔ اس کا حُسن انوری کے قصیدے کی طرح براق جلوہ جمالی کے اشعار کی طرح دل فروز آنکھ جامی کی طرح سرخوش پیشانی فردوسی کی طرح کشادہ اور ابرو ہلالی کے مانند خمیدہ ہے۔ اس کا فہم ریاضی کے مانند تیز ہے۔ شگفتگیِ طبع کے اعتبار سے وہ گلشن ہے۔ اس کا دل دانا اور فطرت علی ناصر علی کی بلند فطرت کے مشابہ ہے، اس کی زبان فصاحت میں فصیحی کی ہم پلہ اور باتیں زلالی کے اشعار کی طرح میٹھی ہیں اس کی نگاہ فیضی و قدسی کے تخیل کے مانند بلند پرواز ہے۔ طالب آملی اور شیدا کی طرح اس کی سرشت پاکیزہ ہے۔ اس میں بدر چاچ کا سا کمال اہلی کا سا دل اور غزالی مشہدی کی سی مست آنکھیں ہیں روشن ضمیری میں محبوب امیر خسرو، صائب تبریزی اور شوکت بخاری سے ہم دوش ہے اور اس کی ابرو شاعر کے سینے وصالی سے طغرا کی طرح خوب صورت ہے، چوں کہ دل محبوب کے قد و ابرو کا شوقی اور مائل ہے اس لیے اس کا ہر ایک شعر نعمت خانِ عالی کی طرح بلند اور اس کا ہر ایک مصرع خیالی کے مضمون کی طرح ایک خاص کیفیت کا حامل ہے۔

ولی کی یہ غزل اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ولی فارسی شعرا کے کلام سے بہت متاثر ہے اور وہ اکثر انھی کی بولی بولتا دکھائی دیتا ہے اگر ان فارسی تشبیہات و استعارات سے قطع نظر بھی کریں جو فارسی زبان کا سرمایہ ہیں تو بھی ہمیں بعض جگہ ولی کی طبیعت کا رجحان

رسی میں شعر کہنے کی طرف نظر آتا ہے۔ بعض اوقات بے اختیار فارسی مصرعے اس کی زبانِ
پر آجاتے ہیں مثلاً ؎

ں کہ کثرت شد بہ کوے آں صنم　　　عاشقِ مسکیں کو جا نہیں الغیاث

الہوس تقلیدِ عاشق می کنند　　　پہنچتی اس کوں سزا نہیں الغیاث

نا و ایمانم ربودند گل رخاں (ربودی گل رخا)　　　دِل کے تئیں رہنے کو جا نہیں الغیاث

ولی کے بعض اشعار ایک آدھ لفظ کی تبدیلی سے فارسی شعر بن جاتے ہیں
ل کے طور پر یہ شعر لیجئے ؎

بیٔ اعجازِ حسنِ یار اگر انشا کروں　　　بے تکلف صفحۂ کاغذ ید بیضا کروں

ر کروں کی جگہ کنم رکھ دیا جائے تو شعر فارسی زبان کی ملک ہو جائے گا۔

ولی کی فارسی دانی کا ایک بیّن ثبوت وہ فارسی محاورے ہیں جن کا ترجمہ وہ جا بجا
پنے اشعار میں کرتا ہے اس قسم کے محاوروں کی ایک مختصر فہرست نذرِ قارئین کی جاتی ہے۔

بستن بہ چیزے ـــ کسی چیز سے دل باندھنا ؎

جن نے نہ باندھیا دِل کوں اپنے نونہالاں سے　　　نہ پایا ان نے پھل ہرگز جہاں میں زندگانی کا

ش آمدن چیزے۔ کسی چیز کا پسند آنا ؎

جاؤں صحنِ گلشن میں کہ خوش آتا نہیں مجھ کوں　　　بغیر از ماہ رو ہرگز تماشا ماہ تابی کا

م زدن از چیزے ـــ کسی چیز کا دعوا کرنا ؎

ئی ہے آرسی جو کہ ترے مکھ کے تصور میں　　　بھبھوتی مکھ پہ لیا دم مارتی ہے خاک ساری کا

دامن کسے گرفتن ـــ کسی کے ساتھ چمٹ جانا ـــ ۵

مجھے بولیا کہ تو واقف نہیں عشقِ حقیقی سوں   تو بہتر یوں ہے جا دامن پکڑ عشقِ مجازی کا

شیوہ گرفتن ـــ طریقہ اختیار کرنا ـــ ۵

کرے تا تجھ پری رو سے طلب یک بوسۂ شیریں   لیا ہے اس سبب دل نے مرے شیوہ گدائی کا

دنبال چیزے گرفتن ـــ کسی چیز کا پیچھا کرنا (لینا) ـــ ۵

جہاں جاتا ہوں وہاں آتا ہے سایے کے نمن پیچھے   ترے بہانے اے ظالم لیا دنبال عاشق کا

روا داشتن چیزے ـــ کسی چیز کو روا سمجھنا ـــ ۵

رکھتا ہے کیوں جفا کو مجھ پر روا اے ظالم   محشر میں تجھ سوں میرا آخر حساب ہوگا

آب کردن ـــ پگھلانا، منفعل کرنا ـــ ۵

اے ولی دل کوں آب کرتی ہے   نگہ چشم شرمگیں کی ادا

نماز کردن ـــ نماز ادا کرنا، تسلیمات بجالانا ـــ ۵

اے قبلہ رو ہمیشہ محراب میں بھواں کی   کرتی ہیں تیری پلکاں مل کر نماز گویا

گرم شدن بازار ـــ بازار کا تیز ہونا ـــ ۵

ہوا تجھ غم سے جاری شوق کا طومار ہر جانب   ہوا ہے گرم تیرے عشق کا بازار ہر جانب

عبارت بودن از چیزی ـــ کسی چیز سے مراد لینا ـــ ۵

دیکھے سوں مجکوں آج شب و روز نیک ہے   وہ زلف و رُخ کہ جن سے عبارت ہے دن و رات

رخت بستن ـــ بوریا بستر باندھنا، چل دینا ـــ ۵

مکھ اُپر تیرے ہے ایسی جھلجھلاٹ   جس کے دیکھے ہوش نے باندھیا ہے رخت

حساب چیزے گرفتن ـــ کسی چیز کی پروا کرنا، کسی چیز سے ڈرنا ـــ ۵

ہے جلوہ گر صنم میں بہارِ عتاب آج — لیتا ہے اس کے ناز و ادا کا حساب آج

تماشا کردن ۔۔۔ دیکھنا ؎

تجھ مکھ کا نور جب سوں تماشا کیا ولیؔ — کڑوا لگا ہے جب سے جگت میں مرورِ صبح

کمر بستن بر چیزی ۔۔۔ کسی چیز کے لئے مستعد ہونا ؎

آیا جو کمر باندھ کے تو جورو جفا پر — میں جی کوں تصدق کیا تجھ بانکی ادا پر

رام شدن ۔۔۔ تابع ہونا ۔۔۔ رم کردن گھبرا کر بھاگنا ؎

رام تجھ امر کا ہوا ہے ولیؔ — گر ہے انصاف اس سے رم مت کر

مہمیز کردن ۔۔۔ گھوڑے کو ایڑ لگانا ؎

شوخ نکلا جب قدم کو تیز کر — ناز کے شبدیز کوں مہمیز کر

سبز شدن سخن ۔۔۔ بات کی رسائی ہونا، بات کا برمحل ہونا ؎

فصاحت کیا کہوں اس خوش دہن کی — کسی کا واں نہیں ہوتا سخن سبز

تعجب کردن از چیزے ۔۔۔ کسی چیز پر متعجب ہونا ؎

اس چشمِ اشک بار سوں میری عجب نہ کر — سینے کا داغ تجکوں دکھایا نہیں ہنوز

لباس در بر کردن ۔۔۔ کپڑے پہننا ؎

کیا ہوں بر میں ایس کے لباسِ عریانی — ولیؔ برہ نے دیا یو قبا مجھے تشریف

قول دادن ۔۔۔ وعدہ یا اقرار کرنا ؎

قول مجھے دے، نہ دے رسیم وفا ہاتھ سوں — آ دلی سوں مل، نہ مل غیر سوں شیریں سخن

ساز کردن بہ کسے ۔۔۔ کسی سے نباہ کرنا، سازگار یا موافق ہونا ؎

شاید غزل ولیؔ کی لے جا اسے سُنا دے — اس واسطے بجا ہے مطرب سوں ساز کرناں

جا کردن — ٹھیرنا، مقام کرنا

گوہر اس کی نظر میں جا نہ کرے جن نے دیکھا ہے آب دار سخن

بجا ماندن — ہوش میں رہنا، اپنی جگہ پہ قائم رہنا

سخن کوں دیکھ کے دشوار ہے بجا رہنا نگاہ تیز نگاہاں ہے خار آتش حسن

گوش کردن — سُننا

یک بار میری بات اگر گوش کرے توں ملنے کوں رقیباں کے فراموش کرے توں

گو بردن از چیزے — کسی پر سبقت لے جانا

ہیں مغز میں پستے کی نمط تل کے سبب یوں گویا یہ بیاں لے گئے گو تنگ شکر سوں

بر سر سخن آمدن — بات شروع کرنا

آوے وہ نوبہار اگر بر سر سخن طوطی کوں لاجواب کرے [illegible]

حلِ عقدہ شدن — عقدہ حل ہونا

گرہ گرفتن در دل — پیچ و تاب کھانا

نہ ہووے ای ولی حل ہرگز اس کا عقدۂ مشکل تماشے سوں [illegible] دل میں [illegible]

در بر کشیدن — بغل گیر ہونا

تیرے اس حُسنِ عالم گیر کوں کھینچا اپس بر میں مگر رکھتی ہے کیا یہ آرسی طالع سکندر کے

قلم شدن — کٹنا

نرگس قلم ہوئی ہے سجن تجھ نین اگے [illegible]

سر کردن چیزے — کسی چیز کو شروع کرنا

جس وقت سر کرو گے بیاں اس کی زلف کا سودا زدوں پہ غم کے سیاہ دن آئیں گے

درجامہ گنجیدن ـــ جامے میں نہ سمانا ؂

جیوں گلِ شگفتگی سوں جامے میں نہیں سماتا   جب سوں سُنا وَلی نے رنگیں ادا کی گالی

چیں برجبیں آوردن ـــ تیوری چڑھانا ؂

عاشق کے دیکھنے سوں لاتا ہے چیں جبیں پر   ای خوش ادا میں خوش ہوں تیری یہ ناخوشی سے

کار فرمودن کسے را ـــ کسی سے کام لینا ؂

غیرت سوں کام فرما نامحرموں سے مت مِل   ہے عین مہربانی اس مہرباں کی گالی

چشم داشتن ـــ امید رکھنا ؂

چشم رکھتا ہوں اے سجن کہ پڑھوں   تجھ نگہ سوں قصیدۂ جامی

ا بر یافتن ـــ بار پانا ؂

دب کے اہتمام آگے نہ پاوے بار وہاں ہرگز   تیرے سائے کی پابوسی کو گر رنگِ ایاز آئے

شک بردن بر کسے ـــ کسی پر رشک کرنا ؂

ھ حال اُپر ہالۂ ماہ رشک لجاوے   گر خواب میں وہ نوخط شیریں بچن آوے

بر کرسی نشاندن ـــ کسی چیز کو باموقع و بامحل کرنا ؂

لی ارباب معنی میں اسے ہے عرش کا رُتبہ   پری زادانِ معنی کوں جو کُئی کرسی پہ بٹھلاوے

فت گرفتن بہ چیزی ـــ کسی چیز سے مانوس ہونا، کسی چیز سے اُلفت کرنا ؂

یر سوں الفت پکڑنا ہجر میں درکار نہیں   دم بہ دم آہ دلِ بے تاب اگر دم ساز ہے

فا کشیدن ـــ ظلم سہنا ؂

سدا عاشقاں کھینچتے ہیں جفا   جفاکار ہے گردش افلاک کی

ر فرمان کسے شدن ـــ کسی کا تابع ہونا ؂

قسم ہے تجھے ایزدِ پاک کی اپس ناز کے مت ہو فرمان میں

دل سرد شدن از چیزے — کسی چیز سے اُکتا جانا ؎

یہ حوضِ پاک سوں جو گئی کہ آبِ پانی وہ آبِ خضر سوں دل سرد کیوں نہ ہو دائم

بتنگ شدن — تنگ ہونا ؎

پیتم کا ناؤں لے کے مجھے بے خبر کرو اے دوستاں بہ تنگ ہوا ہوں میں ہوش سے

بازارکسے سرد کردن — کسی کے بازار کی رونق کم کرنا ؎

سرد بازارِ قند کرتے ہیں اپنے شیریں سخن کو دے کے رواج

ولی کے کلام میں ہندوستانی عنصر

اس کتاب کے باب "ولی کی علمی استعداد اور ولی کے مرغوب فارسی شعراء" سے ولی کے عقیدت مندوں پر واضح ہو چکا ہو گا کہ ولی اپنے زمانے کے علوم میں ید طولیٰ رکھتا تھا اور اسی طرح فارسی ادب میں بھی اُسے مہارت تامہ حاصل تھی۔ جس طرح ولی کے قدردانوں نے مذکورہ بالا پہلوؤں پر ایک اُچٹتی سی نظر ڈالی تھی اور انھیں کبھی اس بات کا خیال نہ آیا تھا کہ ولی ایک عالم فاضل ہونے کے اعزاز کا مستحق ہے اور اُس کی فارسی دانی اُس کی علمی استعداد کا ایک اہم حصہ ہے۔ ٹھیک اسی طرح ولی کے کلام میں جو معتدبہ ہندوستانی عنصر موجود ہے اسے بھی درخور اعتنا نہیں سمجھا گیا۔ اور اس پہلو کی طرف کوئی خاص توجہ مبذول نہیں کی گئی۔ احسن مرحوم نے کلیات ولی کے دیباچہ میں، "الموسیٰ" کے عقیدت مندوں نے "ولی نمبر" اور جامعہ عثمانیہ کی طالبات نے نذر ولی میں عقیدت کے پھول چڑھائے۔ اور ولی کے متعلق متعدد پہلوؤں پر قابل قدر مضامین لکھے لیکن ولی کے کلام میں ہندوستانی عنصر کی طرف کسی نے اپنی توجہ منعطف نہ کی۔

بعض ادبی اور علمی حلقوں میں اردو شاعری پر اس کے بدیسی ہونے کا الزام لگایا جاتا ہے۔ معترضوں کا کہنا ہے کہ اردو شاعری فارسی ادب کے گہوارے میں پلی پھولی اور اس کی کل کائنات یہ ہے کہ وہ فارسی شاعری کی ایک کامیاب نقالی ہے۔ یہ کیا ظلم ہے کہ ایک شاعر ہندوستان میں بیٹھا شعر کہہ رہا ہے لیکن اُس کے پیش نظر کوہ ہمالیہ کی سربفلک چوٹیاں نہیں ہوتیں بلکہ وہ اپنے تخیل میں البرز، دماوند اور کوہ طور کے نظاروں سے لطف اندوز ہوتا ہے۔ ہندوستان کی ندیاں، گنگا اور جمنا اس کی نظر میں کوئی حقیقت نہیں رکھتیں۔ وہ ابھی تک یہی محسوس کر رہا ہے کہ وہ دجلہ و فرات یا جیحون و نیل کے کنارے بیٹھا داد عیش دے رہا ہے۔ ایران قدیم کے

بہادر رستم و بہمن کی شجاعت کی داستانیں ودمزے سے بیان کرتا ہے لیکن کبھی بھولے سے بھی اس کی نظر بھیم اور ارجن کی طرف نہیں اٹھتی۔ اگر کبھی اردو شاعر بہاری منظر پیش کرنا بھی چاہتا ہے تو عالمِ تصور میں وہ اپنے کو ایران کے حسین و دلکش مرغزاروں میں سرگرم تماشا پاتا ہے۔ غرض معترضین کی نظروں میں ایک اردو شاعر کے یہاں غیر وطنی اور بدیسی عنصر بہت زیادہ غالب ہے۔

اگرچہ اس اعتراض کا جواب بعض حامیانِ اردو کی طرف سے بہت قابلیت کے ساتھ دیا گیا ہے تاہم اس اعتراض کی معقولیت سے انکار نہیں کیا جا سکتا۔ اردو شاعری کی ابتدائی تاریخ پر ایک سرسری نظر ڈالنے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ شروع شروع میں ہندوستانی عنصر شریک غالب کی حیثیت رکھتا تھا اور دکن کے گجرات اور دکن کے نکتہ سنجوں کی ابتدائی کوششیں اس حقیقت کی آئینہ دار ہیں۔ البتہ شمالی ہند کی حالت قدرے مختلف تھی۔ اور وہاں فارسیت کا غلبہ نسبتاً زیادہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ شمالی ہندوستان میں ادبی تنقید و جدید سے بہت زیادہ کام لیا گیا اور بتدریج ہندی عنصر کم ہوتا گیا۔

اگر ولی کے کلام کا مطالعہ غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ ولی اور ان کے پیش رووں نے جہاں اردو ادب کے دسترخوان پر فارسی کی چاشنی کے ساتھ انواع و اقسام کی نعمتیں تیار کر کے رکھی ہیں وہاں انھوں نے ہند کی نمکینی سے بھی اس دسترخوان کو آراستہ کیا ہے۔ الغرض ولی تک کا سرمایۂ ادب، عرب یا ایرانی ادب کہلانے کے بجائے ہند ایرانی ادب کے نام سے موسوم کیا جا سکتا ہے۔

شاعری کے دو دور۔ اردو شاعری [illegible] ابتدا ہی سے دو حصوں میں منقسم ہو گئی ہے یعنی دکنی اور شمالی [illegible]
[illegible]

کی جا سکتی ہے۔ متوسطین میں ولی اور اُس کے ہمعصروں سے دَورِ اوّل کا آغاز ہوتا ہے۔ چونکہ ولی کے دور سے ایک انقلاب رُونما ہوتا ہے۔ سراج، داؤد، عزلت (گجرات و دکن میں) اور بعدہٗ شاہ مبارک، شاکر و حاتم (شمال میں)، متوسطین کا دوسرا دَور ہے۔ تیسرا دور میر و مرزا اور چوتھا دور انشا و مصحفی کا قرار دیا جا سکتا ہے۔ متاخرین میں دورِ اوّل آتش و ناسخ کا ہے۔ اور مومن و غالب دوسرے دور کے نمائندے ہیں۔ مومن و غالب کے بعد امیر و داغ کا دور آتا ہے۔ اس دور کی خصوصیت کو دیکھتے ہوئے کہہ سکتے ہیں کہ یہ دور اگلے تمام ادوار کا ردِّ عمل ہے۔ اس دور کو جدید شاعری کا پیش خیمہ قرار دیں تو نامناسب نہ ہوگا۔ اس دور کو قدیم و جدید شاعری کے رات اور دن کے درمیان کا دھندلکا کہنا بیجا نہ ہوگا۔ اس کے بعد آزاد و حالی سے جدید شاعری کا دور شروع ہوتا ہے اور اس شاعری پر بھی کئی دور گذر چکے ہیں۔

مذکورہ بالا تمام ادوار میں ایک دور کا دوسرے دور سے ایسا تعلق ہے جیسے رات کا دن سے۔ اِن کی مختلف خصوصیات بیان کرنا یہاں طوالت سے خالی نہیں تاہم اتنا عرض کر دینا ضروری ہے کہ تمام خصوصیات کا سرسری مطالعہ ایک مشترک خصوصیت کی طرف ہماری توجہ مبذول کراتا ہے اور وہ یہ ہے کہ دکھن اور شمالی ہند میں ہر دور کی شاعری میں مصلحین نے ایک بات کا خاص خیال رکھا ہے کہ کلام میں فارسی کی آمیزش کی جائے اور حتّی الامکان ہندی الفاظ اور قدیم محاورے چُن چُن کر نکال دیے جائیں۔

اسی ذرّہ نوازی کا نتیجہ آخر کار غالب و مومن کے ہاتھوں میں پہنچنے تک یہ ہوا کہ اس ذرّہ کو جو خورشید کی روشنی کی بدولت چمک رہا تھا خود خورشید بنا دیا اور زمین سے اُس کو آسمان پر پہنچا دیا۔ اس قسم کی تبدیلیاں کرنے کے کئی وجوہات تھے۔ دلی شمالی ہند میں مغلیہ سلطنت کے قیام کی وجہ سے فارسی کا زیادہ چرچا رہا۔ اِس سرزمین پر فارسی شاعری کا پرچم لہراتا تھا۔ ایرانی تہذیب و تمدّن

کا ایسے تو سارے ہندوستان پر اثر پڑا۔ لیکن شمالی ہند پر سب سے زیادہ اثر رہا اور دیرپا رہا۔ جب اردو شاعری شمالی ہند میں پہنچی اس وقت فارسی کے بڑے بڑے شعرا موجود تھے اور انھوں نے اردو کا ہاتھ پکڑا۔ اہلِ ذوق کے دلوں میں فارسی کی شیرینی اور نزاکت، طرزِ تخئیل اور وسعت اس قدر گھر چکی تھی کہ فارسی زبان اور ادب انھیں بدیسی معلوم نہ ہوتے تھے۔ جب اردو ایسے ماحول میں پہنچی تو اس پر بھی وُہی اثر پڑا۔ اور ان اردو دوستوں نے اردو شاعری کو کچھ اس طرح فارسی کے رنگ میں رنگنا شروع کیا کہ کسی طرح اردو زبان فارسی سے کم مایہ اور کم پایہ ثابت نہ ہو۔

الغرض فارسی کا تتبع اس انتہا کو پہنچ گیا کہ اردو اردو نہ رہی اور اردو کے ابتدائی ادوار میں فارسی کی آمیزش سے جو لطافت پیدا ہوئی تھی وہ بعض صورتوں میں عیب بن کر نظروں میں کھٹکنے لگی اور اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ بعض حلقوں میں اردو شاعری ہدف ملامت بن گئی۔

اردو شاعری کے متعلق عام طور پر یہ خیال کیا جاتا ہے کہ اس میں لے دے کر غزل ہے۔ اس کا دائرہ نہایت محدود ہے۔ یہ گل و بلبل، کنگھی چوٹی کی شاعری ہے۔ اس میں رقیبوں کی بہتات ہے۔ شاعروں کے خیالات میں یک رنگی نہیں، کہیں صوفی و زاہد پاک ذات، تو کہیں رند شاہد باز کہیں واعظ خشک تو کہیں خراباتی پاک باز، اردو شاعری میں معشوق مرد ہوتا ہے۔ معشوق کا ظلم و ستم ایک قصاب کی تصویر پیش کرتا ہے۔ اس شاعری میں بدیسی چیزیں ہیں۔ یہ غیر فطری ہے۔ اس میں ہندوستانیت بہت کم پائی جاتی ہے وغیرہ۔ بعض اہل علم حضرات اس قسم کی نکتہ چینی کا معقول جواب دے چکے ہیں۔

اگر اردو ادب کا بغور جائزہ لیا جائے تو یہ معلوم ہوگا کہ جہاں اردو نے فارسی سے خوشہ چینی کی ہے۔ وہاں اردو ہندی ادب اور ہندوستان کی دیگر زبانوں کا بھی زیرِ بار احسان ہے۔ پہلے تو اردو کی عمارت کی بنیاد ہی ہندوستانی زبان پر ہے۔ اردو کے سابقوں اور لاحقوں کو

دیکھئے کہ فارسی اور عربی کے ساتھ ساتھ ہندی بھی ہیں۔ مصادر پر غور کیجئے تو جہاں عربی اور فارسی سے گڑھ لئے گئے ہیں وہاں ہندی ترکیب پر بھی بنائے گئے ہیں۔ مفردات کو چھوڑ کر مرکبات کو دیکھئے تو وہ بھی ہندی اور عربی فارسی کے میل سے بنائے گئے ہیں۔ یہ سب اردو میں ایسے کھپائے گئے ہیں کہ ہندی معلوم نہیں ہوتے۔ لیکن انصاف کا تقاضہ یہ ہے کہ تمام توضیح و تشریح کے باوجود بھی ہمیں اس بات کا اقرار کرنا ہوگا کہ ہمارے شعرائے کرام نے اپنے ملک کی روایات، آسمان شکوہ پہاڑ، ملک کی امرت بھری ندیوں، ملک کے پھل پھول اور ملک کے کرشن اور رادھا سے بہت اجنبیت برتی ہے اور یہ کہنے والا کوئی نہ نکلا کہ

وہ ندیاں ہیں امرت کے دھارے

دنیا سے اونچے پربت ہمارے

اپنے وطن میں سب کچھ ہے پیارے

میر و مرزا سے لے کر آزاد و حالی و نظیر کو چھوڑ کر ہم تک بس کہیں خال خال ایسے نمونے ملتے ہیں کہ جن میں چند بہ وطنیت موجزن ہے اور کہیں تشبیہ اور استعارے کی صورت میں مقامی اشیاء نظر آتی ہیں لیکن یہ بہت ناکافی ہیں۔

مندرجہ بالا تفصیلات سے واضح ہو چکا ہوگا کہ ہندوستانی عنصر کی کمی شمالی ہند کے نازک مزاج شعرائے کرام کی کرشمہ سازیوں کا نتیجہ تھی۔ گجرات و دکن بھی کسی حد تک اس گناہ کے مرتکب ہیں کیوں کہ یہ پودہ گجرات و دکن ہی میں پہلے بار آور ہوتا ہے۔ اس کے باوجود اتنا ضرور کہنا ہوگا کہ اگر اردو شاعری کا سفینہ گجرات و دکن کے ناخداؤں کے ہاتھوں میں رہتا تو وہ ضرور اردو شاعری کی بعض پرانی خصوصیات کو قائم رکھ کر اور اس کے دیسی ہونے کے کچھ ثبوت دے کر اسے طعن اغیار کا نشانہ بننے سے بچا لیتے۔

یہ بات بلاخوف تردید کہی جا سکتی ہے کہ شمالی ہند کے شعراء کے کلام میں فارسیت کا جو
موجیں مارتا سمندر ملتا ہے وہ گجرات و دکن کے ابتدائی ادوار میں محض ایک لہر سے زیادہ حقیقت
نہ رکھتا تھا یعنی یہی خصوصیت خاص اردو کے آغاز سے برابر اس ادب کا طغرائے امتیاز رہی۔ اردو
کی ادبی تشکیل کے زمانے سے لے کر ولی کے دور تک یعنی سنہ ۹ ھ سے ۱۱۰۰ھ تک اردو ادب
کے جو نمونے ملتے ہیں ان میں پیرانِ طریقت کے ارشادات گرامی بھی ہیں۔ قطب شاہی اور عادل
شاہی ادوار میں بزمیہ، رزمیہ، مثنویاں، غزل، قصیدے، مرثیے وغیرہ ملتے ہیں۔ اور اس تمام کلام
کے پڑھنے سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ نظم کا طرز تخیل ہندی ہے۔ الفاظ زیادہ تر مقامی زبانوں سے
لئے گئے ہیں۔ روایات ضرور مذہبی ہیں۔ جو عرب و ایران سے تعلق رکھتی ہیں۔ فارسی الفاظ کو اردو میں
باجن، علی جیو گام دھنی اور ان کے بعد آنے والے صوفیہ نے کس حد تک استعمال کیا ہے۔ بلکہ بوقت
ضرورت انھوں نے فارسی محاوروں کا یا تو ترجمہ کر لیا ہے یا انھیں بجنسہٖ کھپا دیا ہے۔ جیسے رقص سے
نتھے بنا لیا۔ ہندی اور ان کے ساتھ ساتھ فارسی بحروں کو روشناس کرانے والے انھیں میں
سے ایک [illegible] خوب محمد چشتی متوفی ۱۰۲۳ھ تھے۔ فارسی مثنویوں کو [illegible] دور میں اردو کے دربار
میں باریابی ملی ہے

۱۱۰۰ھ کے بعد سے ولی کا دور شروع ہوتا ہے۔ غزل کا یہ بابا آدم اردو شاعری
میں غزل کو کچھ ایسے انوکھے ڈھنگ سے روشناس کراتا ہے کہ پورے اردو ادب میں ایک انقلاب
برپا ہو جاتا ہے۔ اور اس طرز نو کی شمالی ہند میں ایسی دھوم مچی کہ سخن وران ہند اور شیدایانِ نغمۂ شیراز
کے دل بھی اس ترقی یافتہ ریختہ نے موہ لئے اور ان سخنوروں نے دو دو چار چار شعر اس طرز نو میں کہہ
کر اپنا شوق پورا کیا۔
عالمگیری دور کے ایک امیر مرزا معز الدین فطرت موسوی کا شعر ہے :-

در زلف سیاہ تو بدل دھوم پڑی ہے　　در خانۂ آئینہ گھٹا جھوم پڑی ہے

اس دور کے ایک اور شاعر قزلباش خاں امید کا شعر ہے :-

بامن کی بیٹی آج میری آنکھ سون پڑی　　غصہ کیا و گالی دیا اور دگر لڑی

مرزا عبدالقادر بیدل سے کون واقف نہیں۔ ان کے شعر ہیں :-

مت پوچھ دل کی باتیں وہ دل کہاں ہے ہم ہیں　　اس تخم بے نشاں کا حاصل کہاں ہی ہم ہیں

جب دل کے آستاں پر عشق آن کر پکارا　　پردے سے یار بولا بیدل کہاں ہیں ہم ہیں

مرزا علی نقی خاں ندیم بھی عالمگیری دور کے اساتذۂ فارسی میں شمار کئے جاتے تھے۔ کہتے ہیں :-

جدائی میں تیری ہم کیا کہیں کس طرح جیتے ہیں　　بجائے مو بدن سے آگ کے شعلے نکلتے ہیں

بیقرار عشق کو ہے زندگی نقص کمال　　مر چکی سیماب تب کہتے ہیں یہ اکسیر ہے

سراج الدین علی خاں آرزو جن کے چشمۂ فیض سے کئی نامور شعرا سیراب ہوئے اور جن کی فارسی دانی ایک زمانہ میں مسلم ہے۔ ان کے اشعار ملاحظہ فرمائیے :-

ہر صبح آفتاب تیری برابری کو (دن)　　کیوں دن لگے ہے دیکھو خورشید خاوری کو (دن)

میخانے آج جا کر شیشے تمام توڑے　　زاہد نے آج اپنے دل کے پھپھولے پھوڑے

الغرض شمالی ہند میں میر صاحب اس کو معشوق دکن کہہ کر تو تعظیم کو اٹھتے ہیں اور سودا اور قائم اس کو لچر سی بات سمجھ کر کبھی منہ لگا لیتے ہیں۔ [illegible] کی اس مقبولیت کا سہرا ولی کے سر ہے۔ کیونکہ ولی نے ریختہ کو ایسی اچھی صورت میں پیش کیا کہ وہ سب کو بھا گیا۔ کہا جاتا ہے کہ ولی نے شاہ گلشن کے ایما سے اپنا طرز بیان بدلا اور فارسی سے [illegible] لیکن اس بیان میں صرف [illegible] وقت ولی کی اس طرز جدید [illegible]

کے لئے بڑی شہادت یہ بھی ہے کہ ولی خود اختراع پسند دماغ لے کر آیا تھا۔ اس کے سامنے گجرات و دکن
کے نمونے موجود تھے۔ جن میں فارسی آمیزش کی خصوصیت دورِ اولین سے چلی آتی تھی۔ ولی خود ادب کا
بڑا نبض شناس تھا۔ وہ ادب کے نشیب و فراز سے خوب واقف تھا۔ فارسی ادب پر بھی اس کو کافی
عبور حاصل تھا۔ اور اس لحاظ سے ولی اپنے آپ کو [illegible]
تھی یہی اختراع پسندی [illegible]
کی وجہ سے آج بھی اردو زبان [illegible]
وہ خدمت نہ تو معمولی تھی اور [illegible]
اور بے شمار قابلیتوں کا مالک نہایت خوش اسلوبی سے [illegible]
کی عام مقبولیت ہے۔

ولی اپنے پیش روؤں کے نقش قدم [illegible]
ولی سے پہلے بھی فارسی ادب [illegible]
رہی کہ قدم قدم پر [illegible]
ایسی پیوند کاریاں [illegible]
طرف ولی نے ہندوستانی ماحول اور عنصر [illegible]
امتزاج پیدا کر دیا کہ [illegible]
پرانے میکش سب [illegible]

افسوس کہ ولی نے [illegible]
بدیسی پھولوں کے پودوں سے سجایا تھا [illegible]
آہستہ آہستہ اپنے خیال اپنی پسند اور [illegible]

اس قسم کی صفائی کوئی بے معنی نہیں تھی لیکن اس رجحان سے زبان کو یہ صدمہ پہنچا کہ ثقیل اور بھدے محاوروں اور الفاظ کے ساتھ اچھے لفظ اور محاورے بھی ٹکسال باہر قرار دئے گئے اور اچھا خاصا ذخیرہ اردو میں سے کم ہو گیا۔

ہم تسلیم کرتے ہیں کہ بعض اصلاحیں قابل داد ہیں جیسے 'ہمن' کا 'ہم' بنا لیا گیا۔ 'سنگات' سے 'ساتھ'، 'سین' اور 'سیتی' سے 'سے' بنا لیا گیا۔ 'بھواں'، 'پلکاں'، سے 'بھویں'، 'پلکیں' بنا لیا 'کوں' کا 'کو' اور 'سوں' کا 'سے' ہو گیا۔ 'مجھ آنسو' سے 'میرے آنسو'، 'بھر نظر' سے 'نظر بھر'۔ 'ان نے، جن نے، سے 'اس نے، جس نے' یا 'تسبی' کی صحیح املا "تسبیح" اور 'سہی' کو صحیح املا میں 'صحیح' لکھنا شروع کیا۔ یہ مشتے نمونہ از خروارے ہیں۔ ورنہ ایسے بے شمار الفاظ نکلیں گے جو قابل اصلاح تھے اور جو ترک بھی کر دئے گئے۔ لیکن یہ کہاں کا انصاف تھا کہ ہندی الفاظ جو فارسی الفاظ سے کسی طرح لوچ اور شیرینی میں کم نہیں تھے نکال دئے گئے۔ جیسے سجن، سریجن، موہن، پیتم، بچن، سکھ، مکھڑا، مین وغیرہ ایسے بے شمار الفاظ ملیں گے جنھیں متروک کر دیا گیا۔ اسی طرح بدیسی تلمیحات اور استعارات کی بھی اتنی ہی بہتات ہو گئی ورنہ یہی جیحون اور سیحون دور اولین میں اردو ادب میں محض پانی کے سوتے تھے جو آخر میں شاندار امرت کے دھارے بلکہ خود سمندر بن گئے کہ ان سے ڈر معلوم ہونے لگا۔ اسی طرح کوہ الوند اور البرز نے بھی اب ہمیں ڈرا دیا

جہاں تک تلمیحات کا تعلق ہے۔ فارسی کی تلمیحات سے ہمارے ادب میں ضرور اضافہ ہوا۔ اور تلمیحات کا دائرہ جتنا وسیع ہوتا ہے اتنا ہی ادب کو فائدہ پہنچتا ہے۔ تلمیحات سے بڑے بڑے قصے جن کے بیان کرنے کے لئے دفتر درکار ہیں وہ جملوں میں ادا کئے جا سکتے ہیں۔ تلمیحات سے مذہبی عقائد،

رسوم، تاریخی واقعات وغیرہ سے آگاہی ہوتی ہے۔ اگرچہ فارسی سے کچھ تلمیحات لی گئی ہیں۔ ان کی نسبت ذرا شکایت نہیں لیکن ہم ہندوستان سے بھی اسی قدر فائدہ اٹھا سکتے تھے۔

جب ہم ولی کا کلام دیکھتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ اس مصلح زبان نے ہندوستان کی تاریخی، مذہبی، معاشرتی ہر قسم کی تلمیحات کو اپنے کلام میں کھپایا ہے۔ رستم واسفندیار کے مقابلہ میں ارجن کو لا کھڑا کیا ہے تو حور و قصور کے ساتھ ساتھ کرشن اور گوپیوں کو بھی جگہ دی ہے۔ مکہ و مدینہ کے ساتھ کاشی اور ہردوار کو بھی نہیں بھولا۔ جوگی، بیراگی اور سنیاسی کو صوفی صافی کی صف میں جگہ دی ہے۔ ایک طرف عید سعید ہے تو دوسری طرف دیوالی کے دیے بھی روشن نظر آتے ہیں، ولی ایک طرف تو فارسی شاعری کے تتبع میں مرہٹہ لڑکے کو اپنا معشوق قرار دیتا ہے تو دوسری جانب ولی کا معشوق اپنی تمام نسوانیت کے ساتھ رونما ہوتا ہے۔ اسی طرح چنگ و رباب کے ساتھ بانسری کے سریلے سر سنائی دیتے ہیں تو کسی جگہ طبلہ کی تھاپ گونجتی ہے اور راگ الاپے جاتے ہیں۔ جیحون و سیحون، دجلہ و فرات کا ہمیں کہیں پتہ نہیں چلتا لیکن گنگ و جمن اور تاپتی و نربدا کے دھارے بہتے نظر آتے ہیں۔ جہاں زیور، سنگھار اور خورد و نوش کا ذکر کیا ہے وہاں ہندی زیورات اور احمد آبادی حلوے سوہن کو نہیں بھولا ہے۔

الغرض ولی کے کلام میں جو کچھ ہندی عنصر پایا جاتا ہے کوئی غیر ارادی طور پر نہیں روشناس کرایا گیا لیکن صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ولی نے کسی خاص مقصد کے تحت یہ کام کیا ہے۔ اور یہ مقصد فارسی اور ہندی سے ایک امتزاج قائم کرنا تھا جس کی وجہ سے ابتداً ایسی پیوند کاری کی گئی ہے۔ ولی کے کلام میں لاحقے، سابقے اور مرکبات وغیرہ بھی اسی امتزاج کے غماز ہیں۔

یہاں ولی کے کلام میں سے بطور نمونہ چند مثالیں درج کی جاتی ہیں۔ ولی نے خصوصاً صنعت ایہام، مناسبت لفظی وغیرہ میں ان ہندی ناموں اور لفظوں سے بڑا فائدہ اٹھایا ہے اور بڑے سلیقہ مندی سے کھپانے کی کوشش کی ہے:-

جو دھا جگت کے کیوں نہ ڈریں تجھ سوں اے صنم — ترکش میں تجھ نین کے ہیں ارجن کے بان آج

تب کا مشتاق جی سے ہے لچھمن سوں — کشن سوں جبکہ رام رامی ہے

کشن کی گوپیاں کی نہیں ہے یہ نسل — رہیں سب گوپیاں وہ نقل یہ اصل

گرچہ لچھمن ترا ہے رام ولے — اے سجن تو کشن کا رام نہیں

رات دن لچھوال میں اپنے شاستر کرتا ہے — اے برہمن دیکھ تجکوں بید خواں مجنوں ہوا

اس کے خط و خال سے پوچھو خبر — بوجھتا ہندو ہے باتاں بید کی

کیا وفادار ہیں کہ ملنے میں — دل سوں سب رام رام کرتے ہیں

لیلاوتی تو خواب میں پائی ہے منتہی — ہر شب تری زلف سوں مطول کی بحث تھی

جگت جوگی ہوا ہے دیکھ تجکوں — سورج جوگی۔ فلک جوگی کی مڑھ ہے

زلف تیری ہے موج جمنا کی — پاس تل اس کے جیوں سناسی ہے

مقامات :-

کوچۂ یار عین کاشی ہے — جوگی دل وہاں کا باسی ہے

اے صنم تجھ جبیں اپر یہ خال — ہندوے ہردوار باسی ہے

کروں کیوں سنگ دل کے دل کو تسخیر — زبردستی میں بیجاپور کا گڑھ ہے

ہندی کی سازوں اور راگ راگنیوں کے نام :-

سوزن سوں تجھ پلک کی ہے نوجند دیدہ — ہر استخواں میں روزن ہے بانسلی کے مانند

ترے غم میں دل سوراخ سوراخ — کیا پیدا صدائے بانسلی کوں

ہوا رباب رگاں خشک و استخواں سے مغز — یہ حال دیکھ کے مجلس میں دنگ ہے مردنگ

رہے بدن پہ طنبورے کے تار کنتی کے — غصے سوں اس پہ جو آ مفلسی نے مارا چنگ

دل کو شادی ہے کیوں نہ باجے آج
ہر طرف جگ میں تال اور منڈل

پی کوں دیکھا نہیں ہوں اس نوبت
دل میرا اس سبب سوں جھابجھ میں ہے

آدے فلک سوں زہرہ اُتر گروہ مہ جبیں
اک تن [illegible] یا بجاس میں

ندیاں :-

ترے غم سوں تپتی ہے چھاتی مری
ہوئے اشک سوں دو نین نربدا

گنگاروان کیا ہوں اپس کے نین ستی
آئے صنم شتاب ہے روز نہان آج

زلف تیری ہے موج جمنا کی
پاس تل اس کے جیوں سناسی ہے

زیور اور سنگھار :-

اس رین اندھیری میں مت بھول پڑوں تس سوں
ٹک پاؤں کے بچھوؤں کی آواز سناتی جا

تمھیں ملنے سوں گر اپنے سہاگن نہ کرو گے تجھ
تو چوڑا گجری کا اور کریا دھار کرنگی

(نوٹ :- چوڑا گجری = ہاتھی دانت کی بڑی چوڑیاں)

دونوں بھوواں کے میان تجھ جبیں زری کا
ہے قوس کے بیچ تیر جھلکا مشتری کا

سینے پہ لگائے کیوں [illegible]
[illegible]

ہنسلی تجھ گل میں دیکھ کہتے ہیں
چاند سیں مکھ کا ہے یو ہالا

تجھ عشق میں جل جل کر سب تن کو کیا کاجل
یہ روشنی افزا ہے انکھین کو لگاتی جا

موتی ادھر رنگین بدل کیا پان مستی لاسٹے ہیں
لب پہ شفق اور شام کوں یک ٹھار کر دکھلاتے ہیں

پھول :-

محصور کیا جگ کوں سجن تیری گلی نے
دیکھو نا سکے تجھ چشم سوں چنپے کی کلی نے

[illegible]

دیوالی:۔

تری زلفاں کے حلقے میں دسے یوں نقش رخ روشن ‏ ‏ ‏ کہ جیسے ہند کے بھیتر لگیں دیوے دوالی میں

حلوا:۔

اے شکر لب تند سوں تجھ لب کی باتاں ہیں لذیذ ‏ ‏ ‏ حرف تیز اس کے ہیں جیسے حلوۂ سوہان لذیذ

پان:۔

کرتا ہوں جان پیاری، کتھی ہیں ہاتھ جس کے ‏ ‏ ‏ کرنے کوں دل کا چونا آتا ہے پان کھا کر

لاحقے اور مرکبات ملاحظہ فرمایئے:

کیا ہوش مجھ دل کو انیندی نین ساقی نے ‏ ‏ ‏ عجب رکھتا ہے کیفیت زمانہ نیم خوابی کا

(انیندی = بے خوابی)

ہر جنس کا معمّا بوجھا گیا ہے اما ‏ ‏ ‏ تجھ راز کا معمّا جگ میں رہا ہے انحل

(انحل = لاینحل)

مرکبات:۔

تراش ابرو جبیں سوں ہلال اے [illegible] ‏ ‏ ‏ عشاق پر [illegible] ہے [illegible] ابرو [illegible]

گریباں صبر کا مت چاک کر اے خاطر سلیم ‏ ‏ ‏ سنے کا بات وہ شیریں بچن آہستہ آہستہ

لکھیں سوں تیرے بچن مبارک [illegible] ‏ ‏ ‏ گل کے کو مہر ہے اسرار پایا آب

شنا سکھنے نین اس آہو نین کی ‏ ‏ ‏ ہوا ہے دیوں شاخ نرگس ہر قلم سبز

اسی طرح ولی نے ہندی الفاظ کے ساتھ فارسی اضافت کثرت سے استعمال کی ہے:۔

جیسے نقشِ چرن، رنگِ پان، روزِ ہجران، نینِ ساقی وغیرہ

آخر میں دو ایک غزل ملاحظہ فرمایئے جن میں محبوب اپنی تمام نسوانیت کے ساتھ

جلوہ گر ہے :۔

مت غصہ کے شعلے سوں جلتے کوں جلاتی جا — ٹک مہر کے پانی سوں یہ آگ بجھاتی جا

تجھ چال کی قیمت سوں نہیں دل ہے مرا واقف — اے ناز بھری چنچل ٹک بھاؤ بتاتی جا

اس رین اندھیری میں مت بھول پڑوں تس سوں — ٹک پاؤں کے بچھوؤں کی آواز سناتی جا

مجھ دل کے کبوتر کوں پکڑا ہے تری لٹ نے — یہ کام دھرم کا ہے ٹک اس کو چھڑاتی جا

تجھ مکھ کی پرستش میں گئی عمر مری ساری — اے بت کی پجن ہاری اس بت کو پجاتی جا

تجھ عشق میں جل جل کر سب تن کو کیا کاجل — یہ روشنی افزا ہے انکھین کو لگاتی جا

تجھ گھر کی طرف سندر آتا ہے ولی دائم — مشتاق ہے درشن کا ٹک درس دکھاتی جا

چلنے منیں اے چنچل ہاتی کوں لجاوے توں — بیتاب کرے جگ کوں جب ناز سوں آوے توں

یک بارگی ہو ظاہر بے تابی مشتاقاں — جس وقت کہ غمزے سوں چھاتی کوں چھپاوے توں

گویا کہ شفق بیچ خرشید ہوا ظاہر — جب اوٹ میں پردے کی چہرے کوں دکھاوے توں

لولی فلک مکھ میں انگشت تحیر لے — جب پاؤں نزاکت سوں مجلس میں بجاوے توں

عشاق کی شادی کی اس وقت بجے نوبت — مردنگ کی جس ساعت آواز سناوے توں

یک تان سنانے میں جی جان لیا سب کا — اب دل سوں گزر جاویں گر بھاؤ بتاوے توں

توبائے ریائی سوں شاید کہ کرے توبہ — اس وقت ولی کو گر یک جام پلاوے توں

ان غزلوں میں ولی فارسی شعرا کی تقلید سے آزاد ہو کر ایک نئے باب کا اضافہ کرتا ہے لیکن افسوس ہے کہ ولی کے بعد آنے والے شعرا اس تبدیلی کی اہمیت کو کما حقہ نہیں سمجھے۔

کتابیات

کتاب	مولف	مرتب یا مطبع
تذکرۂ ریختہ گویاں	فتح علی حسینی گردیزی	مولوی ڈاکٹر عبدالحق صاحب
گلشن گفتار	خواجہ خان حمید اورنگ آبادی	
نکات الشعرا	میر تقی میر	سید محمد ایم۔ اے
تذکرۂ شعرا	میر حسن	ڈاکٹر عبدالحق
مخزن نکات	قیام الدین قائم	
مجموعۂ نغز	میر قدرت اللہ قاسم	حافظ محمود شیرانی
گلشن ہند	مرزا علی لطف	ڈاکٹر عبدالحق
چمنستان شعرا	لچھمی نرائن شفیق	ڈاکٹر عبدالحق
سخن شعرا	عبدالغفور خاں نساخ	مطبوعۂ نول کشور
گلشن بیخار	شیفتہ	
مخزن شعرا	قاضی نورالدین حسین فائق	مولوی ڈاکٹر عبدالحق
حدیقۂ احمدی مخطوطہ جلد ۳	شیخ بہادر	
آثار الشعرا	محمد ممتاز علی خاں	مطبع شاہجہانی بھوپال
محبوب الزمن تذکرہ شعرائے دکن (حصہ اول ودوم)	مولوی عبدالجبار خاں	رحمانی حیدرآباد
ماثر الکرام موسوم بہ سرو آزاد	غلام علی آزاد بلگرامی	مولوی عبدالحق
" دفتر اول		مفید عام آگرہ
آب حیات	شمس العلماء محمد حسین آزاد	مطبوعۂ ۱۸۸۳ء
شعر الہند حصہ اول	مولوی عبدالسلام ندوی	مطبوعۂ دار المصنفین اعظم گڈھ
گل رعنا	حکیم عبدالحی	" "
اردوئے قدیم	حکیم شمس اللہ قادری	" نول کشور
اردو شہ پارے	ڈاکٹر سید محی الدین قادری	مکتبۂ ابراہیمیہ حیدرآباد
دکن میں اردو	مولوی نصیر الدین ہاشمی	" " "
اردو مثنوی کا ارتقا	عبدالقادر سروری	
یورپ میں دکھنی مخطوطات	مولوی نصیر الدین ہاشمی	شمس المطابع حیدرآباد
اردو کی ابتدائی نشوونما میں صوفیائے کرام کا حصہ	ڈاکٹر مولوی عبدالحق	انجمن ترقی اردو دہلی

کتاب	مولف	مرتب یا مطبع
مقالات ہاشمی		تاج کمپنی لاہور
کلیاتِ ولی طبع اوّل		حسن مارہروی
کلیاتِ ولی طبع دوم		نور الحسن ہاشمی
کلیاتِ ولی		پروفیسر حیدر ابراہیم سایانی
کلیاتِ ولی		غلام محمد منظور [illegible]ء
نذرِ ولی	طالبات جامعہ عثمانیہ	ادارۂ ادبیات حیدرآباد
شعر العجم جلد ۵	مولانا شبلی نعمانی	دار المصنفین اعظم گڑھ
کٹالاگ آف عربک مینوسکرپٹ	اڈ ٹولاتھ	
نور المعرفت	قاضی سید نور الدین	سید ظہیر الدین مدنی
سخنورانِ گجرات	سید ظہیر الدین مدنی	
نور العرفان مخطوطہ	شیخ محمد صالح	
رودِ کوثر	شیخ محمد اکرام	لاہور
مرآۃ احمدی خاتمہ	علی محمد خاں بادشاہی دیوان	بڑودہ سریز
مرآۃ احمدی حصہ اوّل	"	"
یادِ ایام	حکیم عبدالحی	
اورنگ زیب جلد ۱-۲-۳-۴	جادو ناتھ سرکار	رائل ایشیاٹک سوسائٹی کلکتہ
ہسٹری آف دی مغل ایمپائر	ایشوری پرشاد	انڈین پریس۔ الہ آباد
سٹڈی ان دی ہسٹری آف گجرات	ایم ایس کامیسریٹ	
مقدمۂ رقعات عالمگیری	سید نجیب اشرف ندوی	دار المصنفین اعظم گڑھ
اردو سہ ماہی جنوری ۱۹۴۷ء		
اورینٹل کالج میگزین فروری ۱۹۳۱ء	اگست ۱۹۳۴ء	نومبر ۱۹۳۰ء
مصنف ۱۳		علی گڑھ
الموسی۔ ولی نمبر ۱۹۳۷ء	سٹی کالج میگزین حیدرآباد	
ہندوستانی جولائی ۱۹۳۲ء		
انسائیکلوپیڈیا آف اسلام		
اردوئے معلیٰ		
خطبات گارساں دتاسی	گارساں دتاسی	انجمن ترقی اردو

غلط نامہ

غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر
بصر	بسر	۶	۱۳	تھے	تھی	۱۰۱	۹
۱۱ھ	×	۱۰	۱۵	دوات	دوات	۱۰۱	۱۰
۵۵ھ	۹۹ھ	۴۱	۷	بادل	بادل	۱۰۲	۱
قائم	قاسم	۵۴	۹	جگہ	جگہ	۱۰۲	۱
چچا جان اس	چچا جانی کے اس	۶۶	۱۱	جوکٹی	جوکھی	۱۰۸	۱۵
میں	سے	۶۸	۱۳	جنا تعدن	جنات عدن	۱۱۲	۸
۱۱۵۵ھ	۱۱۶۱ھ	۷۰	۱	امرت بچن	×	۱۱۳	۳
صوۃ	صلوٰۃ	۷۱	۳	بے جا پہ	بیجا پہ	۱۱۵	۱۶
۱۱۰۹ھ	۱۱۰۳ھ	۷۱	۷	آب لقا	آب بقا	۱۱۸	۱۲
ہو	ہوا ہو	۷۷	۱۱	اشک	رشک	۱۲۸	۱۷
کے	×	۷۸	۷	دونوں	دانوں	۱۴۳	۵
الفاد	الفساد	۸۱	۲	(دون)	(دن)	۱۴۶	۱۲
بعض	بڑے	۹۰	۱۱	کرتا ہے	کرتا ہے مگر	۱۵۰	۵
دب کرے دفن کردن	دب کردن ۔ دفن کرنا	۹۲	۱	ہندوستے	ہندوے	۱۵۰	۱۳
ذکورۃ	مذکورہ	۹۸	۱۲	بیچ پردہ	بیچا پہ	۱۵۰	۱۴
نچھل	نچھل کوئی	۱۰۰	۷	کجری	کجگری	۱۵۱	۱۰
زیب	زیبا	۱۰۰	۱۳	سمجھد	سمجھو	ب	۱۲
میرے	میری	۱۰۱	۹	اس سلسل	اس سلسلہ میں	ب	۱۳

ولی گجراتی اردو کے اولین شاعر

کی

مایۂ ناز تصنیف

رسالۂ نور المعرفت

مرتبہ

ڈاکٹر سید ظہیر الدین مدنی

قیمت عہ

ملنے کا پتہ

انجمن اسلام اردو ریسرچ انسٹی ٹیوٹ ۹۲- ہارنبی روڈ بمبئی نمبر ۱

باہتمام انصاری آرٹ لیتھو پریس، سانکلی اسٹریٹ بمبئی نمبر ۸